分类化茶作茶干

فن التعامل النبوي مع غير المسلمين



学派小学生



#### جميع الحقوق محفوظة

#### رقم الإيداع: ٢٠١٠/٢٤٥٠٣

#### دار الكتب المصرية فهرسة أثناء النشر إعداد إدارة الشئون الفنية

السرجاني ، راغب فن التعامل النبوي مع غير المسلمين/ راغب السرجاني القاهرة: دار أقلام للنشر والتوزيع والترجمة ، ٢٠١٠ ص ٢٥٦، ٢٤ سم

۲ - الإسلام والديانات الأخوى
 ۲۳۹, ۲

۱- أخلاق الرسول ﷺ أ. العنوان

مركز السلام للتجهيز الفني عبد عمر عبد الحميد عمر



٣٢٩ ش بورسعيد – السيدة زينب القاهرة

عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى أَنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ وَسَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ كَانَا بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرَّتْ وَسَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ كَانَا بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرَّتْ بِهَا جَنَازَةٌ فَقَامَا، فَقِيلَ هُمَا: إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ((). فَقَالاً: إِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ مَرَّتْ الأَرْضِ ((). فَقَالاً: إِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ مَرَّتْ الأَرْضِ ((). فَقَالاً: إِنَّ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ، فَقِيلَ: إِنَّهُ يَهُودِيُّ. فَقَالَ: اللهُ عَلَيْ رَسُولَ اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ مَرَّتْ اللهُ عَلَيْ مَرَّتُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ مَرَّتُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْلُ اللهُ عَلَيْفِي اللهُ عَلَيْقُ اللهُ اللهُ عَلَيْلُ اللهُ اللهُ عَلَيْفِي اللهُ اللهُ عَلَيْلَ اللهُ اللهُ عَلَيْلُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْلُ اللهُ ال

<sup>(</sup>١) أي: جنازة غير مسلم من أهل تلك الأرض.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الجنائز، باب من قام لجنازة يهودي (١٢٥٠)، ومسلم: كتاب الجنائز، باب القيام للجنازة، (٩٦١)، واللفظ له.



# المقدمة

باسم الله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رها والصلاة وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد..

فإن التشريع الإسلامي قد بلغ الذروة في الكهال والإتقان، وإنه قد بلغ الغاية في الإبداع، ويكفي في وصف هذا التشريع المحكم ما ذكره ربنا في كتابه في أخريات ما نزل من القرآن الكريم عندما قال: ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِينًا ﴾

[المائدة: ٣].

فالدين كامل ليس فيه نقص، والنعم تامة لا يعتريها قصور، والتشريع لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا وبيَّن حكمها وطريقة التعامل معها، يقول تعالى: ﴿ مَّا فَرَّطْنَا فِي ٱلْكِتَنْ مِن شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨]. ويقول الرسول على الحديث الذي رواه العرباض بن سارية ﴿: «قَدْ تَرَكَتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لَيْلُهَا كَنَهَارِهَا، لاَ يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلاَّ هَالِكُ (١).

<sup>(</sup>١) رواه ابن ماجه في سننه (٤٣)، وأحمد في مسنده (١٧١٨٢)، والحاكم في المستدرك (٣٣١)، وقال الشيخ الألباني: صحيح.

ولا شكَّ أيضًا أن حياة رسولنا على كانت تطبيقًا عمليًّا لكل حُكم من أحكام الشريعة، فخرَّ جت لنا هذه الحياة في شكل بديع، شمل كل المتغيرات التي من المكن أن تقابل الفرد أو الجماعة، أو الأمة ككل.

فالرسول على تعامل في حياته مع كل الطوائف التي من المحتمل أن يتعامل معها المسلمون، ومر بكل الظروف التي من الممكن أن تمر بها الأمة الإسلامية؛ فهذه ظروف حرب وهذه ظروف سلم، وهذه أيام غنى، وهذه أيام فقر، وهذه فترات قوة، وهذه فترات ضعف.

ولقد شهدت السيرة النبوية إعجازًا إلهيًّا واضحًا جليًّا في تكثيف كل الأحداث التي من الممكن أن تواجه المسلمين في أي زمان وفي أي مكان، وذلك في ثلاث وعشرين سنة فقط؛ حتى يتحقق التوجيه الرباني الحكيم: ﴿ لَّقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُواْ ٱللَّهَ وَٱلْيَوْمَ الْأَخِرَ وَذَكَرَ ٱللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١].

ولقد تعامل رسول الله على مع كل الأمور التي واجهته بطريقة فذة، وبسنة مطهرة أخرجت لنا كنوزًا هائلة من فنون التعامل، ومن آداب العلاقات، وبرز في كل ذرة من ذرات حياته العنصر الأخلاقي، كعنصر مؤثر تمامًا على كل اختيار من اختياراته في الله يخلو -حقيقة أي قول أو فعل له من خُلُقٍ كريم، وأدب رفيع، بلغ إلى هذه الذروة، ووصل -بلا مبالغة - إلى قمة الكال البشري، وهذا الذي نستطيع أن نفهم منه قوله في المالغة - إلى قمة الكال البشري، وهذا الذي نستطيع أن نفهم منه قوله المناه المن

V

"إِنَّمَا بُعِثْتُ لأُتُمِّمَ مَكَادِمَ الأَخْلاَقِ»(١).

وهكذا فلا يخلو موقفٌ ولا حدثٌ ولا قولٌ، ولا ردُّ فعلٍ من بروزٍ واضح لهذه الأخلاق الحميدة، حتى في المواقف التي يصعب فيها تصور الأخلاق كعاملٍ مؤثرٍ، وذلك كأمور الحرب والسياسة، والتعامل مع الظالمين والفاسقين والمحاربين للمسلمين والمتربصين بهم.

لقد كانت معضلة حقيقية عند كثير من المتعاملين بالسياسة أن تنضبط تعاملاتهم بأُطُر أخلاقية وضوابط إنسانية، ولكن الدارس للسيرة النبوية، المتمعن في مواقفها يجد هذه الأطر وتلك الضوابط الأخلاقية واضحة في كل مواقف السيرة بلا استثناء.

ومن هنا فإن العظمة في سيرته ومن هنا فإن العظمة في سيرته ومن هنا فإن القواعد النظرية، وعظمة أيضًا في التطبيق. لقد أثبت رسول الله في أن القواعد المثالية الراقية التي جاءت في كتاب الله في الا قواعد عملية قابلة للتطبيق، وأنها صالحة لتنظيم حياة البشر أجمعين، وأنها الدليل الواضح لمن أراد الهداية بصدق. كما كانت حياته في ترجمة صادقة لكل أمر إلهي، وقد

<sup>(</sup>١) رواه الحاكم في المستدرك عن أبي هريرة ﷺ (٢٢١)، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. وقال النهي في تلخيصه: على شرط مسلم. وكذلك رواه البيهقي في سننه (٢٠٥٧١)، وأورده الألباني في السلسة الصحيحة برقم (٤٥).

صَدَّقَت ووُفَّقت أم المؤمنين عائشة (١) ﴿ فَيْنَا فِي وصف أخلاقه عَنْدما قالت: «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ (٢) .

### لماذا يحاربون الإسلام؟

ومع كون هذه الأخلاق جليلة، وبرغم أن هذه الحياة النبيلة مسجَّلة وموثَّقة، إلا أن الكثير والكثير من البشر تجدهم يُنكرون ذلك ويكذبونه، بل إنهم يتجاوزون مرحلة الإنكار والتكذيب إلى ما بعدها من سبِّ وقذفٍ وطعن وتجريح!!

ويقف الإنسان أحيانًا حائرًا مدهوشًا أمام هذه التيارات المهاجمة للإسلام، والطاعنة في خير البشر، وسيِّد ولد آدم التي ويتساءل متعجبًا: كيف لم تر أعينهم النور الساطع؟! وكيف لم تدرك عقولهم الحق المبين؟! وإن هذه الحيرة وتلك الدهشة لتزول، ويتلاشى معها العجب والاستغراب عندما ننظر في أحوال هؤلاء المنكرين المكذبين الطاعنين اللاعنين.

إنهم ما بين حاقد وجاهل..

أما الأول: فلا ينقصه علم ولا دراية، إنه رأى الحق بوضوح، ولكنه آثر -طواعيةً- أن يتبع غيره. أما لماذا خالف وأنكر فلأسباب كثيرة: فهذا

<sup>(</sup>١) هي أم المؤمنين عائشة بنت الصديق على ، زوج النبي في الدنيا والآخرة. كانت أحب زوجاته في إلى قلبه، وكانت من علياء الصحابة، توفيت سنة ٥٨هـ. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٩٤٨)، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ١٩١.

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد (٢٥٣٤١)، وقال شعيب الأرناءوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين. ورواه البخاري في الأدب المفرد (٣٠٨)، وصححه الألباني. انظر: صحيح الجامع (٤٨١١).

المقدم\_

عبُّ لدنياه، وذاك مؤثرٌ لمصالحه، وهؤلاء يتبعون أهواءهم، وأولئك يغارون ويحسدون.

وهذه الطائفة تشمل أكابر المجرمين، ورءوس الفتنة والضلال، وأتباع إبليس اللعين، وهم موجودون في كل زمن، ولا يخلو منهم عهد نبي ولا صِدِّيق ولا صالح، فهم أعداء الخير في كل مكان، ودُعاة الإفساد والرذيلة في كل وقت وحين.

وهـؤلاء -وإن كانوا يقفون في خندق إبليس- إلا إنهم يتخذون لأنفسهم قادة من البشر أشقياء، قد ماتت ضهائرهم، وفسدت فطرتهم، واسودَّت قلوبهم، وعميت أبصارهم، فاختاروا لأنفسهم ولأقوامهم طريق الضلال والغواية، وأعرضوا كل الإعراض عن كل دليلٍ يقود إلى خير، ووجَّهوا جُلَّ اهتهامهم إلى حرب المصلحين والشرفاء!

ومن هذا الفريق كان فرعون وهامان وقارون، ومنه كان أبو جهل وأي بن خلف وأبو لهب، ومنه كان كسرى وقيصر، ومنه كان حُيي بن أخطب وكعب بن الأشرف.

من هؤلاء من تزيًا بزيً الملوك والسلاطين، ومنهم من تزيا بزي الأحبار والرهبان.. منهم من أمسك السيف وقاتل، ومنهم من أمسك



القلم وطعن.. منهم اليهودي والنصراني والمشرك والمجوسي، ومنهم الملحد الذي ينكر الألوهية أصلاً، بل إن منهم المسلم ظاهرًا المنافق باطنًا!! وما قصة عبد الله بن أبيّ ابن سلول عنَّا بخافية.

إنه فريق خطير يحتاج المسلمون دائمًا إلى كشف أوراقه، وإلى فضح مخططاته ومؤامرته، وإلى تحذير العالمين من شروره وآثامه.

ومع كون هذا الفريق على هذه الدرجة من الخطورة، إلا إنهم -بفضل الله- قلة، ولا يمثلون في تعداد المكذبين للدين، والطاعنين في الأنبياء والصالحين إلا قطراتٍ في يمِّ واسع..

فمَن فرعون وهامان وقارون بالقياس إلى شعب مصر؟ ومن أبو جهل وأبي بن خلف وأبو لهب بالنظر إلى شعب مكة؟ ومن كسرى إذا اطّلَعْت على سكان العراق وفارس وما حولها؟ ومن هرقل في نصارى الشام والأناضول وأوربا..؟!

إن هذه الطائفة التي تقاتل الدين عن رغبةٍ وقصد، وتحارب الفضيلة والأخلاق عن عمدٍ ودراية، وتنهش في أعراض الصالحين وهي متلذذة مستمتعة - هذه الطائفة قليلة بالقياس إلى أعداد من يطعنون في الدين، ويحاربونه، ويصدون الناس عنه.

وإذا كان هؤلاء قلة، فترى من هم السواد الأعظم من المنكرين المكذبين؟!

إنهم الفريق الثاني الذي يتبع قادة الكفر والضلال، إنهم «عموم الناس»

~

الذين لم يعرفوا الدين من مصادره الصحيحة، إنها صُوِّر لهم على أنه بدعٌ منكرة، أو تقاليد بالية، أو أفكار منحرفة، فانساقوا كالقطيع وراء الأبالسة، وساروا في ركابهم إلى هاويتهم، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعًا!!

إنهم فريق الجُهَّال الذين ينقصهم العلم، أو البسطاء الذين يفتقرون إلى شرحٍ وتوضيح، أو حتى العقلاء الذين يحتاجون إلى دليلٍ وبرهان.

إن هذا الفريق الثاني يحتاج ببساطة إلى «العلم»!..

إنه لا يقاتل رغبةً في القتال، ولا يَسُبُّ حبَّا في السِّباب، ولا يهاجم الإسلام أو يطعن في رسول الله على عن عقيدة وفكر وتصميم.

إنهم المساكين من العوام!!

إنها الشعوب الهائلة، والأمواج المتلاطمة من البشر!!

إنهم «عموم الناس»!!

وراجعوا التاريخ وتدبروا صفحاته..

هل حاربت شعوب فارس الإسلام؟ أم أن ذلك حصل على يد كسرى وطائفة حوله من المنتفعين من الوزراء والأمراء ورجال الدين، ثم ثُلَّة من الجنود المقهورين؟ إن الشعب الفارسي ظل قرونًا وأعوامًا يؤمن أن إلهه النار، ويؤمن أيضًا أن قائدهم «كسرى» من سلالة مقدسة طاهرة، وأن الدين الصحيح هو دين مزدك (١) وأتباعه.

<sup>(</sup>۱) مزدك: فيلسوف فارسي معروف، ظهر في أيام كسرى قباذ والد أنو شروان، ودعا قباذ إلى مذهبه فأجابه، واطلّع أنو شروان على افترائه فطلبه فقتله، وكان قد أحل النساء وأباح الأموال، وجعل الناس شركة فيها.

ثم مرت الأيام وحُملت رسالة الإسلام بيضاء نقية إلى هؤلاء المساكين الغافلين، ورُفعت عن عيونهم الغشاوة، وأُزيل من آذانهم ما وضعه قادتهم وزعاؤهم من موانع السمع، ومن أسباب الضلال، فها هي إلا أيام معدودات حتى أدرك «عموم الناس» ما كانوا فيه من تخبط، وشاهدوا بعيونهم وعقولهم وقلوبهم عظمة التشريع وجمال الإسلام، واطلعوا عن قربِ على أخلاق الرسول على الرفيعة، وعلى مواقفه وأقواله الحكيمة، فاختاروا الإسلام عن رغبة وحبّ، لا عن إكراه وغصب.

إننا -والله- لا نحتاج إلى إكراه في الدين، ولا نسعى إلى إرغام على عقيدة، فضلاً عن أننا مأمورون بالامتناع عنهما، قال تعالى: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي اللهِ يَنِ أَلدُ شِدُ مِنَ ٱلْغَيِّ ﴾ [البقرة: ٢٥٦].

لقد تبيَّن لشعب فارس الرشد من الغي، لقد رأوا الحق وميزوا بينه وبين الباطل بوضوح، واختار جُل الشعب طريق الفطرة التي زرعها الله عَلَى فَطَرَ اَلنَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ عَلَيْهَا أَلَّي فَطَرَ اَلنَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم: ٣٠]، وأسلم غالب شعب فارس، ولم يستمر في الإنكار والتكذيب والمقاومة إلا رءوس الكفر وأثمة الضلال.

وما قلناه عن شعب فارس ينطبق على شعوب الشام ومصر وشمال إفريقيا، بل وعلى نصارى الأندلس والأناضول وشرق أوربا، وكذلك ينسحب على شعوب شرق وغرب إفريقيا، وعلى إندونيسيا وأرض الملايو والهند وغيرها.

إن حجة الله بالغة، ودينه غالب..

لا بسيفٍ ولا سلاح، ولكن بدليلٍ وبرهان!!

إنه يكفيك أن تعرض رسالة الإسلام، وأن تشرح أحوال وأخلاق وطبائع النبي العظيم رسول الله عليه فيكون هذا سبيلاً لهداية السواد الأعظم من الناس.

من هنا نفهم ما ذكره ربنا ﴿ فَهَلَ عَلَى ٱلرُّسُلِ إِلَّا ٱلْبَلَنَعُ ٱلْمُبِينُ ﴾ الأنبياء ومهمتهم حين قال: ﴿ فَهَلَ عَلَى ٱلرُّسُلِ إِلَّا ٱلْبَلَنَعُ ٱلْمُبِينُ ﴾ [النحل: ٣٥]. وقال: ﴿ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَنَعُ ٱلْمُبِينُ ﴾ [النور: ٤٥]. وقال أيضًا: ﴿ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَٱعْلَمُواْ أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَلَنَعُ ٱلْمُبِينُ ﴾ [المائدة: ٩٢].

ومثال ذلك في القرآن كثير، وحصره يصعب ويطول.

والسؤال المُلِحّ: ماذا يحدث إن قصّر المسلمون عن حمل رسالتهم، وتوضيح شريعتهم، وشرح أخلاق نبيهم عليه؟!

إن هذا التقصير يفتح الباب لقادة الأفكار المنحرفة، ولأئمة الضلال والغواية أن يشرحوا الإسلام من وجهة نظرهم، وأن يُلبِّسوا على الناس دينَهم.

إن الناس تحتاج إلى قائدٍ ودليل، فهاذا يحدث إن تكاسل المؤمنون عن دورهم في تعريف الناس بديننا وبرسولنا ﷺ وبأخلاقنا وقيمنا؟!

يقول رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللهَ لاَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ الْعَلْمَ الْعُلْمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُءُوسًا جُهَّالاً، فَسُئِلُوا فَأَفْتُوا الْعَيْرِ عِلْم، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا» (١).

ومن هنا نفهم المقولة الرائعة الموفَّقة التي نطق بها الصحابي الجليل ربعي بن عامر (٢) وهو يشرح ببساطة دور المسلمين في الأرض، ومهمتهم في الحياة..

لقد قال في إيجاز حكيم: «الله ابتعثنا لنُخرِج مَن شاء مِن عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جَور الأديان إلى عَدل الإسلام»(٢٠).

إنها المهمة الجليلة التي يجب أن يضعها المسلمون نُصب أعينهم على الدوام؛ إذ إنَّ جُلَّ من يُحاربنا لا يعرفنا، وغالب من يكرهنا لم يَطَّلِع على حقيقة أمرنا.

إننا نحتاج إلى إبراز مواطن العظمة والكهال في ديننا، وفي حياة نبينا على المناء وفي حياة نبينا المناء أن نتحدث عن أخلاقنا المناء وأن نتحدث عن رسولنا المناء السنتنا.

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب العلم، باب كيف يقبض العلم (۱۰۰)، ومسلم: كتاب العلم، باب رفع العلم وقبضه (۲۲۷۳)، عن عبد الله بن عمرو هيئيد.

<sup>(</sup>٢) ربعي بن عامر: صحابي جليل من صحابة النبي ري شهد فتوح فارس، وبعثه سعد بن أبي وقاص إلى رستم رسولاً، وولاه الأحنف لما فتح خراسان على طخارستان. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٥٦٧).

<sup>(</sup>٣) ابن كثير: البداية والنهاية ٧/ ٤٣.

لقد دخلتُ أكثر من مكتبة عملاقة في أوربا وأميركا لأرى الكتب التي تتحدث عن الإسلام أو عن رسولنا على باللغة الإنجليزية، فوجدت العشرات بل المئات، ولكن -يا للأسف- معظمها كُتبت بأيدٍ غير مسلمة!..

فقليل أنصف ودافع، وكثيرٌ ظَلَمَ وجَحَدَ وكَذَّبَ وافترى.. أين المسلمون؟!

أليس من ميادين الجهاد العظيمة أن يُكتب عن دين الإسلام وعن رسوله ﷺ ما يشرح الجمال والكمال والجلال لعباد الله أجمعين؟!

ألا يجب أن نغطي هذا المجال من كل جوانبه وبكل تفصيلاته؟!

ألا يجب أن نصل إلى الشعوب المسكينة التي أعماها الجهل، وغطَّى الرانُ على قلوبها، فها رأت عظمة الإسلام وأخلاقه وتشريعاته؟!

ألا يجب أن تُترجم كل هذه الفضائل إلى كل لغات العالم المشهورة وغيرها؛ حتى نقيم حجة الله تعالى على خلقه؟

قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ عَلَيْبَيِّنَ هَمْ ﴾ [ابراهيم: ٤].

ألا نشعر بالحرج ونحن نرى «عموم الناس» يعيشون في حياتهم ليأكلوا ويشربوا ويتمتعوا فقط، وهم عن عبادة ربهم غافلون؟!

ألن يحاسبنا ربنا عن الملايين الذين زهدوا في الإسلام، وكرهوا رسولنا عنه إلا من وسائل الإعلام اليهودية وما شابهها، ولم

يقرءوا عنه إلا بأقلام المغرضين والملحدين؟!

إن المهمة بعدُّ ثقيلة، والتبعية جِدُّ عظيمة..

إن العالم يحتاج لكمال شريعتنا، ويفتقر إلى قيادة رسولنا هم وليست مهمة البلاغ بالهينة؛ فالأعداء متربصون، وإبليس لا يهدأ، والمعركة على أشدها، ومع ذلك فنُصْب أعيننا قول ربنا يُثبَّتَ قلوبنا، ويرسخ أقدامنا: ﴿ وَٱللَّهُ عَالِبٌ عَلَى أُمْرِهِ وَلَلِكِنَّ أُصَّكَرُ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

[يوسف:٢١]٠

وبين أيدينا هذا الكتاب -الذي أسأل الله أن يجعله خالصًا لوجهه- نفتح فيه صفحة واحدة من الصفحات الباهرة في ديننا، وفي سيرة رسولنا الكريم على . نَصِف فيها كيف تعامل الرسول الأعظم والنبي الأكرم محمد عنير المسلمين.

إنها صفحة بيضاء نقية، ما أحسب أن الفلاسفة والمنظِّرين والمفكرين قد تخيلوا مرة في أحلامهم أو أوهامهم أنها يمكن أن تكون واقعًا حيًّا بين الناس، حتى إن أفلاطون (١) في جمهوريته والفارابي (٢) في مدينته الفاضلة،

<sup>(</sup>١) أفلاطون (٢٧٤ - ٣٤٧ ق. م): فيلسوف ومعلم يوناني قديم، يُعَدَّ واحدًا من أهم المفكرين في تاريخ الثقافة الغربية، حتى إن الفلسفة الغربية اعتبرت أنها ليست إلاَّ حواشي لأفلاطون. وكلمة (أفلاطون) كنية تعني ذا الكتفين العريضتين، أما اسمه الحقيقي فهو أرستوكليس». من أشهر كتبه: جمهورية أفلاطون.

<sup>(</sup>٢) أبو نصر محمد الفارابي (٢٦٠ - ٣٣٣٩): فيلسوف أتقن علوم الفلسفة، وبرع في العلوم الرياضية، وكذلك الطب وإن لم يهارسه. يُنسب إلى فاراب، وهي جزء مما يعرف اليوم بتركستان. من أشهر كتبه: المدينة الفاضلة.

وتوماس مور<sup>(۱)</sup> في مدينته الفاضلة الثانية (اليوتوبيا) لم يصلوا في الأحلام والتنظير إلى معشار معشار ما كان عليه رسولنا ﷺ في حقيقته وواقعه.

وأحب أن أُنبّه أنني سأتناول في هذا الكتاب تعامل النبي على مع غير المسلمين من المسالمين المعاهدين، ولن أتناول الحديث عن أعدائه أو الأسرى؛ ذلك لأنهم ليسوا أفرادًا في المجتمع المسلم، وسوف نُفْرِد لهم كتابًا قادمًا إن شاء الله تعالى.

ويا ليت المسلمين يدركون قيمة ما في أيديهم من كنوز فيدرسونها ويُطبِّقونها، ثم ينقلونها إلى مشارق الأرض ومغاربها؛ ليسعدوا وتسعد بهم البشرية، وليكونوا سببًا في هداية الناس لرب العالمين.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) توماس مور: قديس وفيلسوف وسياسي إنجليزي، اشتهر بكتابه المدينة الفاضلة (اليوتوبيا). ولد سنة ١٤٧٨م، وتوفي سنة ١٥٣٥م.





الفصل الأول نظرة الإسلام إلى النفس الإنسانية

		·
		·

لعل من المهم أن نُدرك طبيعة النظرة الإسلامية إلى النفس الإنسانية بصفة عامة؛ لندرك كيف تناول المنهج الإسلامي قضية غير المسلمين وكيفية التعامل معهم.

إن النفس الإنسانية بصفة عامة مُكرَّمَةٌ ومُعَظَّمَة.. وهذا الأمر على إطلاقه، وليس فيه استثناء بسبب لون أو جنس أو دين، قال تعالى في كتابه: ﴿ وَلَقَد كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ وَحَمَلْنَهُم فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ وَرَزَقْنَنَهُم مِّرَكَ ٱلطَّيِّبَتِ وَفَضَّلْنَهُمْ عَلَىٰ كَثِيرِ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ [الإسراء: ٧٠].

وهذا التكريم عام وشامل، وهو يلقي بظلاله على المسلمين وغير المسلمين؛ فالجميع يُحمل في البر والبحر، والجميع يُرزق من الطيبات، والجميع مُفضَّلٌ على كثير مِن خلق الله ﷺ.

وقد انعكست هذه الرؤية الشاملة لكل البشر، وهذا التكريم لكل إنسان على كل بندٍ من بنود الشريعة الإسلامية، وبالتالي انعكست هذه الرؤية الشاملة على كل قولٍ أو فعل لرسولنا على .. وهذا يفسر لنا الطريقة الراقية الفريدة التي تعامل بها الرسول العظيم على مع المخالفين له، والمنكرين عليه.

إنه يتعامل مع نفوس بشرية مُكرَّمة، فلا يجوز إهانتها أو ظلمها، أو التعدي على حقوقها، أو التقليل من شأنها، وهذا واضح بَيِّن في آيات



## القرآن الكريم، وكذلك في حياة الرسول ﷺ

يقول الله ﷺ: ﴿ وَلَا تَقْتُلُواْ ٱلنَّفْسِ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ [الأنعام: ١٥١].

فالأمر هنا عام، يشمل نفوس المسلمين وغير المسلمين؛ فالعدل في الشريعة مطلق لا يتجزأ.

وما أجمل ما ذكره القرطبي (١) على على هذه الآية عندما قال: «وهذه الآية نهيٌ عن قتل النفس المحرمة، مؤمنة كانت أو معاهدة، إلا بالحق الذي يوجب قتلها»(٢).

ثم ذكر على عدة أحاديث نبوية تشير إلى هذا المعنى، منها -على سبيل المثال- ما رواه أبو بكرة على عن رسول الله على قال: المَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا فِي عَيْرِ كُنْهِهِ، حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الجُنَّةَ» (٣).

فالشريعة تأبى الظلم في كل صوره، والنهي عن ذلك واضح في آيات وأحاديث لا تُحصى، وهو مرفوض إلى يوم القيامة.. بل يقول الله على في

<sup>(</sup>١) محمد بن أحمد الأنصاري الخزرجي المالكي القرطبي، من كبار المفسرين، وهو صاحب التفسير المشهور (الجامع لأحكام القرآن). مات بمنية بني خصيب من الصعيد الأدنى في مصر سنة ٢٧١ هـ. انظر: الزركلي: الأعلام ٥/ ٣٢٢.

<sup>(</sup>٢) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن ٧/ ١٣٢.

<sup>(</sup>٣) أبو داود (٢٧٦٠)، والنسائي (٤٧٤٧)، وأحمد (٢٠٩٣)، والمدارمي (٢٠٠٤)، والطيالسي (٨٠٩)، والطيالسي (٨٧٩)، والحاكم (٢٦٣١)، وقال: صحيح الإسناد. ووافقه الذهبي. وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٦٤٥٦).

صفة الحساب يوم القيامة: ﴿ وَنَضَعُ ٱلْمَوَازِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْكًا ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

والأمر هنا على إطلاقه أيضًا؛ فلن تظلم «نفس» يوم القيامة، أيًا كانت هذه النفس، مؤمنة بالله أو كافرة به، مسلمة كانت أو نصرانية أو يهودية، أو غير ذلك من الملل والنحل الأخرى.

إن الظلم شيءٌ مقيت، وإن الله على قد حرَّمه على نفسه على وحرمه أيضًا على كل عباده؛ فيروي أبو ذر الله عن النبي في فيما روى عن ربه الله قال: «يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلاَ تَظَالُوا» (١).

هذه هي النظرة الإسلامية الحقيقية لكل البشر، إنها نظرة التقدير والاحترام والتكريم.

وما أبلغ وأروع الموقف الذي علَّمَنا إياه رسول الله ﷺ عندما مرت به جنازة يهودي!!

فقد روى الإمام مسلم عن ابن أبي ليلي أَنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ وَسَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ كَانَا بِالْقَادِسِيَّةِ، فَمَرَّتْ بِهَا جَنَازَةٌ، فَقَامَا، فَقِيلَ لَمُهَا: إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ

<sup>(</sup>۱) مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم (۲۵۷۷)، وأحمد (۲۱٤٥٨)، والبخاري في الأدب المفرد (٤٩٠)، وابن حبان (٦١٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٠٨٨)، والسنن الكبرى (١١٢٨٣).

الأَرْضِ<sup>(١)</sup>. فَقَالاً: إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ، فَقِيلَ: إِنَّهُ يَهُودِيُّ، فَقَالَ: «أَلَيْسَتْ نَفْسًا» (٢٠).

ألا ما أروع هذا الموقف حقًّا!!

هذه هي النظرة الإسلامية للنفس البشرية..

فإذا أخذنا في الاعتبار أن هؤلاء اليهود قد عاصروا رسول الله ورأوا الآيات، واستمعوا إلى الحجج الدامغة والبراهين الساطعة، شم لم يؤمنوا، بل إنهم اعتدوا عليه شخبشتى أنواع الاعتداءات المعنوية والمادية، ومع كل هذا التعننت اليهودي إلا أن رسول الله مخلي يقف لجنازة رجل منهم، وهو رجل غير معروف؛ لكيلا يقال إنه -أي اليهودي - أسدى معروفا مرة للمسلمين أو كان ذا خلق حسن، ودليل أنه غير معروف أن الصحابة عينوه بصفته لا باسمه، شم إن رسول الله مخلي برر وقوفه بقوله: «أَلْيُسَتْ نَفْسًا»، ولم يذكر فضيلة معينة له.

إنه الاحترام الحقيقي للنفس البشرية..

<sup>(</sup>١) أي: من مجوس فارس.

<sup>(</sup>٢) البُخاري: كتاب الجنائز، باب من قام لجنازة يهودي (١٢٥٠)، ومسلم: كتاب الجنائز، باب القيام للجنازة (٩٦١)، واللفظ له.

وهذا الاحترام لم يكن للحظة عابرة، بل طال وقوف رسول الله على حتى اختفت الجنازة؛ ففي رواية مسلم عن جابر بن عبد الله عين قال: النّبِيُّ عَلَى وَأَصْحَابُهُ لِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ حَتَّى تَوَارَت »(١).

وتخيل معي هذا الموقف الجليل وجنازة اليهودي تمرُّ، والرسول عَيَّةُ والرسول عَيَّةُ وأصحابه ما زالوا واقفين!

إن هذا الموقف قد رسَّخ في أذهان الصحابة -والمسلمين من بعدهم-أن الإسلام يحترم كلَّ نفس بشرية ويقدرها ويكرمها، وهذا الذي دفع قيس بن سعد<sup>(۲)</sup> وسهل بن حنيف<sup>(۳)</sup> ويضط أن يقفا لجنازة رجل مجوسي يعبد النار!

فالمجوسي هذا ليس كتابيًّا أصلاً، وهو على عقيدة مخالفة تمامًا لدين الإسلام، بل إنه من قوم محاربين، ومع ذلك فالصحابة رهم يدركون قيمة النفس البشرية فيُكرِّمونها ويقفون لها.

<sup>(</sup>۱) مسلم: كتاب الجنائز، باب القيام للجنازة (٩٦٠)، والنسائي (١٩٢٨)، وأحمد (١٩٢٨)، والبيهقي في سننه (٦٦٧٠).

<sup>(</sup>٢) هو قيس بن سعد بن عبادة، أحد دهاة العرب وأهل الرأي والمكيدة في الحروب، وكان شريف قومه، وكان من النبي بمكان صاحب الشرطة من الأمير، وقد أعطاه رسول الله الراية يوم فتح مكة، ومات بها سنة ٢٠ أو ٥٩هـ. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٤/ ٢٧٢، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٧١٧٦)، وابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٣٠٠.

<sup>(</sup>٣) هو سهل بن حنيف بن واهب، شهد بدرًا وكل المشاهد مع رسول الله ، وثبت يوم أحد، استخلفه علي شه حين خرج من المدينة إلى البصرة، كما شهد مع علي صفين وولاه على فارس. مات بالكوفة سنة ٨٨هـ. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٢٢٣، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٣٣٥، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٣٢٣٥).



هذه هي نظرتنا لغير المسلمين، وهذه هي الخلفية التي يضعها المسلمون في أذهانهم عن التعامل مع غير المسلمين.

ثم إن هناك خلفية أخرى مهمة تحكم تصور المسلمين للمخالفين لهم في الاعتقاد، والمغايرين لهم في المبادئ، وهي أن الاختلاف بين الناس أمر محتمل جدًّا، بل هو حتمي! ولن يوجد زمانٌ أبدًا يتفق فيه العالمون على رأي واحد في قضية ما، بها فيها قضية الألوهية والتوحيد.

يقول تعالى: ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ ٱلنَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۗ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴾ [هود: ١١٨].

فالمسلم يقبل ببساطة أن يوجد مخالفون له في العقيدة، ويعلم أن اختفاءهم من الأرض مستحيل؛ ولذلك يتعايش معهم بشكل طبيعي، وخاصة أن الشريعة الإسلامية توضح بجلاء أُطُر التعامل وآليات التفاهم مع الطوائف المختلفة من غير المسلمين.

فإذا أضفت إلى هذه الخلفيات أن المسلم يعتقد اعتقادًا جازمًا أن الحساب يوم القيامة بيد الله عند وحده، وأنه إذا أراد إنسانٌ الإيهان أو الكفر فإن ذلك متروك له، وحسابه عند ربه يوم الحساب، إذا أضفت هذا إلى الخلفية الفكرية للمسلمين، أدركت أنه لا داعي مطلقًا للمسلم أن يفكر في إجبار الآخرين على اعتناق الإسلام، أو إكراههم على تغيير دينهم.. قال تعلى: ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَا مَنَ مَن فِي ٱلْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا ۚ أَفَأَنتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَى يَكُونُوا ﴾ مُؤْمِنِين [يونس: ٩٩].

إن مهمة المسلم ببساطة أن يصل بدعوته نقية إلى غير المسلمين، أما ردود أفعالهم تجاه هذه الدعوة فلا يُسأل عنها المسلم ولا يُحاسَب.. قال تعالى: ﴿ وَإِن جَندَلُوكَ فَقُلِ آللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ وَإِن جَندَلُوكَ فَقُلِ آللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الحج: ٦٩،٦٨].

من هذا المنطلق، ومن واقع تقدير الشرع الإسلامي «لكل نفس»، وتكريم الله الله الكل بني آدم، جاءت أوامر الشريعة الإسلامية الخاصة بالعدل والرحمة والألفة والتعارف، وغيرها من فضائل الأخلاق.. جاءت كل هذه الأوامر عامة تشمل المسلمين وغير المسلمين، ولم تكن يومًا كما فعل اليه ود بتحريفهم في التوراة؛ فخصُّوا بالمعاملات الحسنة اليه و حدهم، وأباحوا الموبقات كلها في حق غيرهم!!

في شريعتنا الإسلامية تجد مثلاً قول الله ﷺ في مسألة الرحمة يقول: ﴿ وَمَآ أُرْسَلْنَكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَلَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]. فليست الرحمة هنا خاصة بالمسلمين، إنها هي عامة لكل البشر على اختلاف أديانهم ومللهم.

وفي مسألة التعارف يقول تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقَّنَكُم مِّن ذَكَرٍ وَ الْخَلَقَنَكُم مِّن ذَكَرٍ وَأَنثَىٰ وَجَعَلْنَكُم شُعُوبًا وَقَبَآبِلَ لِتَعَارَفُوٓاْ ﴾ [الحجرات: ١٣]. فلم يقتصر التعارف أيضًا على طائفة معينة، إنها اتسع ليشمل كل الشعوب والقبائل.

والرزق في الأرض مكفولٌ لكل البشر، والكون مسخرٌ للإنسانية

جمعاء، دون تفرقة بين مؤمن وكافر. يقول تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلْفُلْكَ تَجْرِى فِي ٱلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ، وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَن لَكُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلْفُلْكَ تَجْرِى فِي ٱلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ، وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَن تَقَعَ عَلَى ٱلْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ مَ لَي اللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفُ رَّحِيمٌ ﴾ تقعَ عَلَى ٱلأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ مَ لَي اللَّهُ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفُ رَّحِيمٌ ﴾ [الحج: ٦٥].

فهـذا التسـخير لـلأرض والفُلـك والبحـار والسـاء لكـل البشريـة، والتعليق الختامي على الآية يوضح أن الرأفة والرحمة لكل الناس.

وفي مسألة العفو قال الله ﴿ وَسَارِعُواْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا ٱلسَّمَوَاتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللِمُ الللِلْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللل

بل أكثر من كل ذلك، أنه عندما ذكر الله أمْرَ العدل المأمور به في الإسلام، لم يجعله عدلاً خاصًا بالمؤمنين وحدهم، ولم يجعله عدلاً خاصًا بالبشر المحايدين فقط، مسلمين كانوا أو غير مسلمين.. وإنها حضَّ وأَمَر أن يكون العدل حتى مع من نكره من الناس!!

قال تعالى: ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَئَّانُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۚ ٱعْدِلُوا

هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾
[المائدة: ٨].

هذه النظرة المتناهية في الرحمة والألفة والعدل والتسامح تفسّر لنا الأخلاق النبيلة التي كان عليها رسولنا رسولنا على كل خطوة من خطوات حياته.

ومن اللافت للنظر حقًّا أن رسول الله ﷺ كان يفعل كلَّ ذلك في زمانٍ نَدَرتْ فيه أخلاق الفرسان، وعزَّت فيه طبائع النبلاء.

ويكفيك أن تراجع بعض الأوامر والقوانين في التوراة المحرَّفة التي كانت موجودة في عصر رسولنا على الله وما زالت إلى زماننا هذا لتدرك البون الشاسع بين التشريع الإسلامي المحكم، وبين الافتراءات البشرية التي دُسَّت بين صحائف التوراة..

ففي سفر يشوع -مثلاً - تجد في طريقة تعامل اليهود مع غيرهم ما يلي:

"ثم تحرك يشوع وجيش إسرائيل من لخيش نحو عجلون فحاصروها
وحاربوها واستولوا عليها في ذلك اليوم ودمروها، وقضوا على (كل نفس)
فيها بحد السيف، على غرار ما صنعوا بلخيش. ثم اتجه يشوع بقواته من
عجلون إلى حبرون وهاجموها، واستولوا عليها ودمروها مع بقية ضواحيها
التابعة لها، وقتلوا ملكها و (كل نفس) فيها بحد السيف، فلم يفلت منها
ناج، على غرار ما صنعوا بعجلون. وهكذا قضوا على (كل نفس) فيها، ثم
عاد يشوع إلى دبير وهاجموها واستولى عليها ودمرها مع ضواحيها، وقتل

ملكها (وكل نفس) فيها بحد السيف، فلم يفلت منها ناجٍ، فصنع بدبير وملكها نظير ما صنع بلبنة وملكها»(١).

لقد عكس هذا التزوير نفسيَّة اليهود وطبيعتهم، فهذه هي صورة الأنبياء عندهم يقتلون «كل نفس» غير يهودية!

ويؤكد هذه النظرة المنحرفة للنفس البشرية ما جاء في سِفر العدد، حين يصف رد فعل موسى النفي -وحاشاه - لما رأى بعض جيوشه قد أبقت النساء والأطفال على قيد الحياة، واتخذوهم أسيرات وأسرى فقال لهم: «لماذا استحييتم (٢) النساء؟! إنهن -باتباعهن نصيحة بلعام - أغوين بني إسرائيل بعبادة فغور، وكُنَّ سبب خيانة الرب فتفشى الوباء في جماعة الرب، فالآن اقتلوا (كل ذكر) من الأطفال، واقتلوا أيضًا كل امرأة ضاجعت رجلاً، ولكن استحيوا لكم كل عذراء لم تضاجع رجلاً» (٢)!!

وأمثلة هذه العدوانية كثيرة جدًّا، سواءٌ في العهد القديم أو الجديد، وليس المجال الآن للحصر، ولكن لتوضيح أن عظمة التشريع الإسلامي ورحمته وعدله وتسامحه تتجلى بصورة أكبر وأكبر، عندما نعرف أن هذا التشريع المحكم نزل في زمانٍ وُجدت فيه مثل هذه التوجُّهات العدوانية والافتراءات المخزية.

وليس معنى أن الإسلام إذ ينظر هـذه النظرة المتقبِّلة للاختلاف إلى

<sup>(</sup>١) سفر يشوع، ويُكتب في بعض النسخ يوشع ١٠/ ٣٤-٣٩.

<sup>(</sup>٢) استحيا الأسير: تركه حيًّا فلم يقتله. المعجم الوسيط ٢١٣/١.

<sup>(</sup>٣) سفر العدد ٣١/٧-١٨.

الأديان الأخرى، أنه ليس حريصًا على دعوتهم إلى الحق الذي يراه.. بل على العكس من ذلك، كان رسول الله على يرجو الإسلام حتى لألد أعدائه، برغم شرورهم ومكائدهم..

ها هو يخص بالدعاء رجلين من ألد أعدائه: أبو جهل وعمر بن الخطاب -قبل أن يسلم- فيقول: «اللَّهُمَّ أَعِزَّ الإِسْلاَمَ بِأَحَبِّ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ إللَّهُمَّ أَعِزَّ الإِسْلاَمَ بِأَحَبُّ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ إِلَيْكَ: بِأَبِي جَهْلٍ، أَوْ بِعُمَرَ بْنِ الْخُطَّابِ»، فَكَانَ أَحَبُّهُمَ إِلَى اللهِ عُمَرَ بْنَ الْخُطَّابِ، فَكَانَ أَحَبُّهُمَ إِلَى اللهِ عُمَرَ بْنَ الْخُطَّابِ).

إن التاريخ الطويل من الصدعن سبيل الله، وفتنة المسلمين عن دينهم، لم يورث في قلب رسول الله على شعورًا بالانتقام، أو رغبة في الكيد أو التنكيل، إنها على العكس تمامًا، شعر بأنهم مرضى يحتاجون إلى طبيب، أو حيارى يحتاجون إلى طبيب، أو حيارى يحتاجون إلى دليل، فجاءت هذه الدعوة لهم بالهداية وبالعزة وبالنجاة.

كانت تلك هي نفسيته ﷺ، وكانت تلك هي سنَّه وطريقته، وكانت هذه هي خلفياته ومرجعيته في التعامل مع الناس.

إن رسولنا الكريم على إيصال دعوته إلى كل الحرص على إيصال دعوته إلى كل من هو على غير الإسلام؛ فحملها إلى كل مشرك أو يهودي أو نصراني أو مجوسي، وكان يبذل قصارى جهده في الإقناع بالتي هي أحسن، وكان

<sup>(</sup>۱) الترمذي: كتاب المناقب، باب في مناقب عمر بن الخطاب (٣٨٦٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر. وأحمد (٥٦٩٦)، والحاكم (٤٤٨٥) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وقال الألباني: حسن صحيح. انظر: مشكاة المصابيح (٣٣٦).



يجزن حزنًا شديدًا إذا رفض إنسانٌ أو قومٌ الإسلامَ، حتى وصل الأمر إلى أن الله على نهاه عن هذا الحزن والأسى ..

قال تعالى يخاطبه ﷺ: ﴿ لَعَلَّكَ بَنخِعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٣]. ويقول أيضًا: ﴿ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ [الشعراء: ٣].

ومع شدة هذا الحزن إلا أن الرسول على أله المرسول المعلم مبررًا للضغط على أحد ليقبل الإسلام، إنها جعل الآية الكريمة ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. منهجًا له في حياته، فتحقق في حياته التوازن الرائع المعجز؛ إذ إنه يدعو إلى الحق الذي معه بكل قوة، ولكنه لا يدفع أحدًا إليه مُكْرَهًا أبدًا.

ألا ما أروع ما قاله على الخص به نظرته إلى عموم الناس..

يروي أبو هُرَيْرَة ﴿ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: ﴿إِنَّمَا مَثَلِي وَمَشَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلِ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلِ اسْتَوْقَدَ نَارًا، فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا، فَجَعَلَ يَنْزِعُهُنَّ وَيَعْلِبْنَهُ فَيَقْتَحِمْنَ فِيهَا، اللَّوَابُ النَّي تَقَعُ فِي النَّارِ وَهُمْ يَقْتَحِمُونَ فِيهَا» (١).

إنها نظرة الرحمة والرعاية لا القهر أو التسلط.. وسبحان الذي رزقه ﷺ هذا الكمال في الأخلاق!

\* \* \*

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الرقاق، باب الانتهاء عن المعاصي (٦١١٨)، ومسلم: كتـاب الفضـائل، باب شفقته ﷺ على أمته (٢٢٨٤).



# الفصل الثاني الاعتراف بغير المسلمين

		-	

يدَّعي بعض المتحاملين على الإسلام والمسلمين أن المسلمين لا يعترفون بالمخالفين لهم في العقيدة، ولا يقرُّون بوجود اليهود والنصارى وغيرهم كطوائف لها كينونة تكفل لها البقاء إلى جوار المسلمين.

وأنا أقول: إن هذا الادِّعاء ما هو إلا نوع من الإسقاط<sup>(١)</sup> المعروف لدى علماء النفس، وهو اتهام الغير بها في النفس، أو كها قال العرب: «رمتني بدائها وانسلت»<sup>(٢)</sup>.

مَن الذي لا يعترف بمن؟!

راجعوا قصة الإسلام منذ بدايته لتعرفوا مَن الذي لا يعترف بمن؟ ومَن الذي يُنكر مَن؟!

إننا في هذه الصفحات القادمة سنعرض -إن شاء الله- لدراسة سريعة لأحداث السيرة النبوية؛ لنستشفَّ منها الإجابة على هذه الأسئلة، وسيكون ذلك من خلال مبحثين:

المبحث الأول: اعتراف الرسول ره الله المسلمين المسلمين المبحث الثاني: هل يعترف غير المسلمين بالمسلمين؟!

<sup>(</sup>١) الإسقاط هو حيلة دفاعية ينسب فيها الفرد عيوبه ورغباته المحرمة والعدوانية أو الجنسية للناس؛ حتى يبرئ نفسه ويبعد الشبهات عنها، فالكاذب يتهم معظم الناس بالكذب، وهكذا.

<sup>(</sup>٢) قال المفضَّل: سبب هذا المثلُ أن سَعْد بن زَيْد مَنَاة كان تزوج رُهْمَ بنت الخُزرج بن تَيْم الله، وكانت من أجل النساء فولدت له مالك بن سعد، وكانت ضرائرها يكثرن من سبّها، فقالت له أمها: إذا سابَبُكِ فابدئيهن، فسابتها بعد ذلك امرأة من ضرائرها، فسبتها رُهْم، فقالت ضربها: رمَتْني بدائها وانْسَلَّتْ. انظر: أبو الفضل الميداني: مجمع الأمثال ١٠٢/١.

# المبدث الأول اعتراف الرسول ﷺ بغير المسلمين يمريخ

منذ الأيام الأولى لهذه الدعوة الإسلامية الكريمة، والقرآن يتنزل على رسول الله على يشرح له قصص الأنبياء الذي سبقوه، ولا يكتفي القرآن بذكر أخبارهم دون تعليق، بل إنه على الدوام يعظم ويبجل من شأن كل الأنبياء، وبلا استثناء.

وقد استمر هذا النهج الكريم في المدينة المنورة حتى بعد الصراعات التي دارت بين المسلمين اليهود تارة، وبينهم وبين النصارى تارة أخرى، وما توقَّف القرآن عن الثناء على أنبياء الله كان، وفي مقدمتهم موسى وعيسى -عليها السلام- أنبياء اليهود والنصارى..

فهذا هو القرآن المكي يتحدث عن موسى النه -على سبيل المثال-فيقول: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَٱسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَهُ حُكَّمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُحَسِنِينَ ﴾ [القصص: ١٤].

ويقول أيضًا: ﴿ ٱصْطَفَيْتُكَ عَنَى ٱلنَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي فَخُذَ مَا ءَاتَيْتُكَ وَكُن مِن ٱلشَّلَكِرِينَ ﴾ [الأعراف: ١٤٤]. ومثال ذلك كثير جدًّا في القرآن الكريم.

TV

والأمر كذلك بالنسبة لعيسى الطّين، فتجد القرآن المكي يُمجِّد قصته في أكثر من موضع، فيذكر على سبيل المثال: ﴿ قَالَ إِنِي عَبِّدُ ٱللَّهِ ءَاتَدْنِيَ ٱلْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأُوْصَدِنِي ٱلْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأُوْصَدِنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي وَلَمْ يَجْعَلَنِي جَبَّارًا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلَنِي جَبَّارًا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلِنِي جَبَّارًا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلُنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿ وَالسَّلَمُ عَلَى يَوْمَ وُلِدتُ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أُبُوتُ وَيَوْمَ أَبُعثُ حَيًّا ﴾ شَقِيًّا ﴿ وَالسَّلَمُ عَلَى يَوْمَ وُلِدتُ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أَبُعثُ حَيًّا ﴾ [مريم: ٣٠-٣٣].

ويقول أيضًا: ﴿ وَزَكَرِيًّا وَسَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ ۖ كُلُّ مِّنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴾[الانعام: ٨٥].

وعلى هذا التكريم والتبجيل استمر الوضع في فترة المدينة، على ما كان فيها من صراعات وخلافات مع اليهود والنصارى، وعلى ما حدث من تكذيبٍ مستمر منهم.. إلا أن المديح الإلهي للأنبياء الكرام استمر دونها انقطاع..

فموسى وعيسى -عليهما السلام- يذكرهما ربنا كاثنين من أُولي العزم من الرسل، فيقول سبحانه في حقهما: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيَّانَ مِيشَقَهُمْ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبَّنِ مَرْيَمَ الْوَأَلَانَا مِنْهُم مِيشَقًا عَلِيظًا ﴾ [الأحزاب: ٧].

فإذا أخذنا في الاعتبار أن هذه السورة -وهي سورة الأحزاب- قد نزلت بعد خيانة يهود بني قريظة للمسلمين، ومحاولتهم استئصال كافة المسلمين من المدينة، أدركنا مدى التكريم الإلهي لموسى وعيسى عليها السلام -وهما من أنبياء بني إسرائيل- وأدركنا أيضًا مدى الأمانة التي اتصف بها الرسول على إذ ينقل تكريم الله لهؤلاء الأنبياء العظام على رغم خيانة أقوامهم وأتباعهم.

ولم يكن هذا الاحتفاء والاحترام لهذين الرسولين العظيمين أمرًا عرضيًّا عابرًا في القرآن الكريم، بل كان متكررًا بشكل لافت للنظر..

فعلى الرغم من ورود لفظ «محمد» الله أربع مرات فقط، ولفظ «أحمد» مرة واحدة فقط، نجد أن لفظ «عيسى» قد جاء خمسًا وعشرين مرة، ولفظ «المسيح» إحدى عشرة مرة، بمجموع ست وثلاثين مرة!! بينها تصدر موسى المناخ قائمة الأنبياء الذين تم ذكرهم في القرآن الكريم، حيث ذُكر مائة وأربعين مرة!!

وبالنظر إلى عدد المرات التي ذُكر فيها كل نبي في القرآن، تدرك مدى الحفاوة التي زُرعت في قلوب المسلمين لهم. والحق إنني قد فوجئت عندما قمتُ بعملية إحصاء لأسهاء الأنبياء في القرآن، كما وجدتُ لها بعض الدلالات اللطيفة؛ فأكثر الأنبياء ذكرًا في القرآن هم موسى ثم إبراهيم ثم نوح ثم عيسى عليهم جميعًا أفضل الصلاة والتسليم، وهم جميعًا من أولي العزم من الرسل. ولا شك أن في هذا تعظيًا وتكريبًا لهؤلاء الرسل خاصةً، ولكن لم يأتِ ذكر رسولنا محمد على -كها أشرنا قبل ذلك- إلا خس مرات، بل إننا نرى في هذا الإحصاء أن سبعة عشر نبيًّا قد ورد ذكرهم أكثر من ذكر رسول الله على على أن الإسلام يجلُّ كل الرسل

والأنبياء، كما يجزم هذا الإحصاء بأن القرآن ليس من تأليف رسول الله ﷺ -كما يدَّعِي كثير من الغربيين- وإلا كان همُّه أن يُمجِّدَ نفسه لا غيره.

ونتساءل: أَبَعْد كل هذا الذكر والتعظيم يقال: إن المسلمين لا يعترفون بغيرهم؟!!

مَن مِن أهل الأرض يعترف بنا كما نعترف نحن بغيرنا؟!

وعلى الرغم من قناعتنا أن رسول الله على هو أفضل البشر وسيد الخلق، إلا أن القرآن الكريم يأمرنا بالإيهان بجميع الأنبياء دون تفرقة بينهم، فيقول الله على يصف الإيهان الأمثل الذي يجب أن تتحلى به أمة الإسلام: ﴿ قُولُواْ ءَامَنّا بِاللّهِ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْ اللّهِ وَمَآ أُوتِي مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِي مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَآ أُوتِي النّبِيُونَ مِن رّبِهِمْ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَخَنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ أوتِي النّبيُونَ مِن رّبِهِمْ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَخَنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦].

«هذا هو الإسلام في سعته وشموله لكل الرسالات، وفي ولائه لكافة الرسل، وفي توحيده لدين الله كله، ورَجْعِهِ جميع الرسالات إلى أصلها الواحد، والإيمان بها جملة كما أرادها الله لعباده»(١).

يقول ابن كثير عِشَ في التعليق على هذه الكلمة الجامعة ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أُحَدِ مِّنَّهُمْ ﴾: «يعني: بـل نـؤمن بجميعهم؛ فـالمؤمنون مـن هـذه الأمـة

<sup>(</sup>١) سيد قطب: في ظلال القرآن ١/ ٤٢٣.

يؤمنون بكل نبي أُرسل، وبكل كتاب أُنزل، لا يكفرون بشيء من ذلك، بل هم يصدقون بها أُنزل من عند الله، وبكل نبي بعثه الله»(١).

بل إن القرآن يشدد كثيرًا على من يفرق بين الأنبياء، قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِيرَ يَكُفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَيُريدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضِ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيْنَ ذَالِكَ سَبِيلاً ٢ أُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْكَافِرُونَ حَقًّا ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴾ [النساء: ١٥١،١٥٠].

هذه هي الخلفية التي كان يضعها رسول الله ﷺ في ذهنه عند الحديث عن الأنبياء والمرسلين.

لقد أَمَرَنَا النبي ﷺ ألاَّ نُفاضل بين الأنبياء، فقال: «لاَ نُخَيِّرُوا بَيْنَ الأَنْبِيَاءِ»(٢). بل إنه ﷺ خصَّ نفسه بعدم التفضيل، فقال في رواية: «لاَ يُحَيِّرُونِي مِنْ بَيْنِ الأَنْبِيَاءِ»(٣)!! وعندما حدث خلاف بين مسلم ويهودي حول المفاضلة بين الأنبياء، غضب الرسول عِي الصالح اليهودي وليس لصالح المسلم!!

فقد روى أبو هريرة ﷺ قَالَ: بَيْنَمَا يَهُودِيٌّ يَعْرِضُ سِلْعَتَهُ أُعْطِيَ بِهَا شَيْئًا

<sup>(</sup>١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ١/ ٥٠٣.

<sup>(</sup>٢) البخاري عن أبي سعيد الخدري ﷺ: كتاب الخصومات، باب ما يذكر في الأشخاص والملازمة والخصومة بين المسلم والبهودي (٢٢٨١)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب من فضائل موسى

<sup>(</sup>٣) البخاري عن أبي سعيد الخدري: كتاب الديات، باب إذا لطم يهوديًّا عند الغضب (٢٥١٩).

كَرِهَهُ فَقَالَ: لا، وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ. فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْبَشَرِ، فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِنَ الْبَشَرِ، الْمَصَادِ فَقَامَ فَلَطَمَ وَجْهَهُ، وَقَالَ: تَقُولُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ، وَالنَّبِيُ عَلَى الْبَشَرِ، وَالنَّبِيُ عَلَى الْبَشَرِ، وَالنَّبِي عَلَى الْبَشَرِ،

فذهب إليه فقال: أبا القاسم، إنَّ لي ذمَّةً وعهدًا، فما بال فلان لطم وجهي؟ فقال عَنَّى: «لَمُ لَطَمْتَ وَجْهَهُ؟!» فذكره، فغضب النبي عَنَّ حتى رُئِيَ في وجهه ثم قال: «لاَ تُفَضِّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ الله؛ فَإِنَّهُ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَيَصْعَقُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ الله، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ فَيَصْعَقُ مَنْ فَا السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الأَرْضِ إِلاَّ مَنْ شَاءَ الله، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أَخْرَى فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ بُعِثَ، فَإِذَا مُوسَى آخِذٌ بِالْعَرْشِ، فَلا أَدْرِي أَحُوسِبَ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الطُّورِ أَمْ بُعِثَ قَيْلِي، وَلاَ أَقُولُ إِنَّ أَحَدًا أَفْضَلُ مِنْ يُونُسَ بْنِ بِصَعْقَتِهِ يَوْمَ الطُّورِ أَمْ بُعِثَ قَيْلِي، وَلاَ أَقُولُ إِنَّ أَحَدًا أَفْضَلُ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى (۱).

إن رسول الله و لا يتحرج أن يذكر مثل هذه الحقائق، وبخاصة في هذا الموقف الذي فيه خلاف بين مسلم ويهودي.. لقد تناسى النبي النبي عمران النبي النبوة موسى بن عمران النبي فانبرى مدافعًا عنه، رافعًا من شأنه.

لقد كان رسول الله على يعتبر نفسه والأنبياء الذين سبقوه كحلقات في سلسلة واحدة، أو كلبِنَاتٍ في بناء واحد، ومن ثَمَّ فلا مجال للتنازع أو الصراع أو التنافس أو المفاضلة.. قال رسول الله على « إِنَّ مَثِلِي وَمَثَلَ

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾(٣٢٣٣)، والترمذي (٣٢٤٥)، وابن ماجه (٤٢٧٤).

الأَنْبِيَاءِ مِنْ قَيْلِي كَمَثَلِ رَجُلِ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلاَّ مَوْضِعَ لَبِنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ، فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهِ وَيَعْجَبُونَ لَهُ وَيَقُولُونَ: هَلاَّ وُضِعَتْ هَذِهِ اللَّبِنَةُ، قَالَ: فَأَنَا اللَّبِنَةُ، وَأَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّنَ (١).

هذه هي نظرتنا للأنبياء والمرسلين في مسيرة التاريخ الطويلة.. ما هم إلا لبِنَات في صرح هائل ضخم، ولا معنى لتصارع اللبنات في البناء الواحد، إنها هو التكامل والتعاون لأداء مهمَّة واحدة، وهي توحيد الله رب العالمين.

ومن ثَم فنحن نعترف كل الاعتراف بمن سبقنا على الطريق، وإننا لا نبالغ حين نقول: إننا نحب الأنبياء أكثر من حب أتباعهم لهم، ونُقَدِّر مكانتهم زيادة على أقوامهم!

وقد ذَكَر ذلك رسول الله ﷺ، فقد قال عندما وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء: «مَا هَذَا؟» قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ، هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللهُ بَنِي إسرائيل مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى. قال ﷺ: «فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ». فَصَامَهُ وَأَمَرَ بصِيَامِهِ (٢).

فالرسول ﷺ يرى نفسه أحق من بني إسرائيل بموسى الني كما أنه سعيدٌ بنجاة بني إسرائيل من عدوهم فرعون إلى الدرجة التي يصوم فيها لله شكرًا على هذه النعمة، بل يأمر الأمة الإسلامية جميعًا بالصيام.

<sup>(</sup>١) البخاري عن أبي هريرة ﷺ: كتاب المناقب، باب خاتم النبيين (٣٣٤٢)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب ذكر كونه على خاتم النبيين (٢٢٨٦).

<sup>(</sup>٢) البخاري عن ابن عباس: كتاب الصوم، باب صيام عاشوراء (١٩٠٠)، ومسلم: كتاب الصيام، باب صوم يوم عاشوراء (١١٣٠).

ألا يُعَدُّ كل ذلك اعترافًا بموسى الطِّينة وببني إسرائيل؟!

وقد قال ﷺ نفس ذلك الكلام في حق عيسى الله من قال: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى الله مُرْيَمَ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ، وَالأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلاَّتِ (١) أُمَّهَا مُمُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ (٢).

ألا يُعَدُّ ذلك اعترافًا بعيسى ابن مريم الطِّين وبالنصارى؟!

ثم إن رسول الله على لما أراد أن يُعَظِّم من شأن أبي بكر وعمر هيئ، وهما أعظم رجلين في الإسلام بعده على ضرب لهما مثلاً من الأنبياء والمرسلين، فالتشبُّه بهم مكرمة، واتباع هديهم محمدة..

قال عَلَىٰ الله وَإِنَّ مَثَلَكَ -يَا أَبَا بَكْرٍ - كَمَثَلِ إِبْرَاهِيمَ الْكَلَّا، قَالَ: ﴿ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [ابراهيم: ٣٦]، وَمَثَلَكَ -يَا أَبَا بَكْرٍ - كَمَثَلِ عِيسَى قَالَ: ﴿ إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكُ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحُبَكِيمُ ﴾ [المائدة: ١١٨]. وَإِنَّ مَثَلَكَ -يَا عُمَرُ - كَمَثَلِ نُوحٍ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحُبَكِيمُ ﴾ [المائدة: ١١٨]. وَإِنَّ مَثَلَكَ -يَا عُمَرُ - كَمَثَلِ نُوحٍ فَالله وَرَّبُ لا تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَنفِرِينَ دَيَّارًا ﴾ [نوح: ٢٦]، وَإِنَّ مَثْلُكَ -يَا عُمَرُ - كَمَثَلِ مُوسَى قَالَ: رَبِّ ﴿ وَٱشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُواْ

<sup>(</sup>۱) أولاد علات: هم الأخوة لأب واحد من أمهات مختلفات. والمعنى أن شرائعهم متفقة من حيث الأصول وإن اختلفت من حيث الفروع حسب الزمن، وحسب العموم والخصوص. انظر: النووي: المنهاج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج ١١٩/١٥.

<sup>(</sup>٢) البخاري عن أبي هريرة: كتاب الأنبياء، باب ﴿ وَاَذْكُرْ فِي ٱلْكِتَنْبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أُهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًا﴾ (٣٢٥٩)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب فضل عيسى الليم (٢٣٦٥).

## حَتَّىٰ يَرَوُا ٱلَّعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ ﴾ [يونس: ٨٨]» (١).

هذه هي مكانة هؤلاء الأنبياء الكرام في عين رسول الله على الله

وحتى عندما كان يتمنى ﷺ من نبيٍّ فعلاً غير الذي فعل، كان يُقَدِّم أمنيته بالدعاء له..

فتجده -مثلاً- عندما يتمنى أن لو كان موسى الطَّيْنُ قد صبر في رحلته مع الخضر يقول: «يَرْحَمُ اللهُ مُوسَى، لَوَدِدْنَا لَوْ صَبَرَ حَتَّى يُقَصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا» (٢).

وعندما رأى عَلَيْهُ أن هناك كلمة أولى من الكلمة التي قالها لوط الكَلَيْهُ وحكاها عنه القرآن الكريم عندما قال: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِى بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِيَ وحكاها عنه القرآن الكريم عندما قال: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِى بِكُمْ اللهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ [هود: ١٨]، قال رسول الله عَلَيْ: «يَرْحَمُ اللهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ» (٣).

بل إنه على يتجاوز الأنبياء السابقين ليمدح أتباعهم والذين ساروا على نهجهم وثبتوا على دينهم، فها هو يمدح الراهب النصراني في قصة أصحاب

<sup>(</sup>١) أحمد عن عبد الله بن مسعود (٣٦٣٢)، والبيهقي في سننه (١٢٦٢٣)، والهيثمي في مجمع الزوائد ٦/ ١١٥، وقال: وفيه أبو عبيدة ولم يسمع من أبيه، ولكن رجاله ثقات.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب العلم، باب ما يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أعلم فيكل العلم إلى الله (٢٢٢)، وأيضًا: كتاب الأنبياء، باب حديث الخضر مع موسى النيخ (٢٢٢٠)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب من فضائل الخضر التين (٢٣٨٠).

<sup>(</sup>٣) البخاري عن أبي هريرة الله: كتاب الأنبياء، باب قول الله الله عن ضَيْف إِبْرَ هِيمَ ﴾ (٣) البخاري عن أبي هريرة الفضائل، باب من فضائل إبراهيم الخليل على (٣١٩١).

الأخدود (()، وها هو يمدح الأعمى من بني إسرائيل الذي شكر نعمة الله تعالى (٢)، وها هو يمدح جريجًا (٣) ويذكر قصته للصحابة ولنا، وهو من عُبَّاد بني إسرائيل، وهكذا.. وإنَّ حصر مثل ذلك صعب جدًّا؛ لوفرته في كتب السنة النبوية.

وأكثر من ذلك أنه على طلب من الصحابة أن يتخذوا الثابتين من السابقين من أصحاب الديانات الأخرى قدوةً ونبراسًا للهدى..!!

وانظر إلى هذا الموقف الذي يضرب فيه المثل بأتباع دينِ آخر..

قال حبَّاب بن الأرتِّ: شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسِّدٌ بردةً له في ظلِّ الكعبة، قلنا له: ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو الله لننا؟ قال ﷺ: «كَانَ الرَّجُلُ فِيهَنْ قَبْلَكُمْ يُحْفَرُ لَهُ فِي الأَرْضِ، فَيُجْعَلُ فِيهِ، فَيُجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ، فَيُشَقُّ بِاثْنَشَارِ فَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمْشَطُ بِأَمْشَاطِ الحُدِيدِ مَا دُونَ لَحُمِهِ مِنْ عَظْم أَوْ عَصَبٍ وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَالله لَيُتِمَّنَّ هَذَا اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ اللهَ أَو اللهُ اللهَ أَو اللهُ اللهَ أَو اللهُ اللهَ أَو اللهُ اللهَ أَو

 <sup>(</sup>۱) حدیث أصحاب الأخدود رواه مسلم عن صهیب: كتاب الزهد والرقائق، باب قصة أصحاب الأخدود والساحر والراهب والغلام (۳۰۰۵)، وأحمد (۲۳۹۷۲).

<sup>(</sup>٢) قصة الأقرع والأعمى والأبرص الذين ابتلاهم الله، رواها البخاري عن أبي هريرة: كتاب الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل (٣٢٧٧)، ومسلم في أوائل كتاب الزهد والرقائق (٢٩٦٤).

<sup>(</sup>٣) قصة العابد (جريج) والطفل الذي تكلم في المهد، رواها البخاري عن أبي هريرة: كتاب أبواب العمل في الصلاة، باب إذا دعت الأم ولدها في الصلاة (١١٤٨)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصِلاة (٢٥٥٠).



الذِّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ»(١).

هذه هي نظرته ﷺ للأنبياء ولأتباعهم، وهو أمر ثابت في منهج حياته ﷺ من أول بعثته.

بل إنه على الله الوحي للمرة الأولى ولم يدرِ ما هو، ذهب إلى ورقة بن نوفل (٢)، وهو معروف بالنصرانية، وصرحت بذلك الروايات المتعددة (٣)، ولقد أعلن ورقة بن نوفل بوضوح أنه إن أدركه يوم النبي في فسوف ينصره نصرًا مؤزرًا، لكنه مات قبل أن يرى ذلك، ومع هذا لم يَنْسَه رسول الله في وإنها مدح إيهانه، وذكر أنه من أهل الجنة فقال: «لا تَسُبُوا وَرَقَة؛ فَإِنِّ رَأَيْت لَهُ جَنَّة أَوْ جَنَّتَيْنِ» (١).

كل هذه المشاعر الفياضة -دون حساسية أو تعنُّت- جعلته ﷺ يقف تلك المواقف الإيجابية.

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الإكراه، بـاب من اختـار الضرب والقتـل والهـوان عـلى الكفـر (٢٥٤٤)، وأحمـد (٢١١٠٦).

<sup>(</sup>٢) هو ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي، تنصَّر في الجاهلية، ولما نزل الوحي على النبي شفي غار حراء انطلقت به خديجة حتى أتت ورقة، فلها علم حاله ورقة قال: هذا الناموس (أي الوحي) الذي أُنزل على موسى. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٥/ ٤٦٣ - ٤٦٥، وابن حجر: الإصابة ٢٠٧٦.

<sup>(</sup>٣) البخاري: كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ ومسلم: كتاب الإيمان، باب بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ (١٦٠).

<sup>(</sup>٤) رواه الحاكم في المستدرك عن السيدة عائشة هي ٤٢١١)، وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٧٣٢٠).

ثم إنه وقد أخبر بذلك في روايات عديدة غزيرة (١).. وإن كان وجودهم مُسَلَّم به، وقد أخبر بذلك في روايات عديدة غزيرة (١).. وإن كان وجودهم من الأمور المقطوع بها، ومن المسلَّمات على هذا النحو، فلا بُدَّ -إذًا - من الاعتراف بهم والتعايش معهم، والبحث عن أفضل الوسائل والطرق للتعامل والتفاعل مع وجودهم. ومن ثَمَّ لم يكن الثناء على بعضهم أو الاعتراف بوجودهم مجرد ترف فكري، أو تجميل سياسي للواقع الذي يعيشه المسلمون، إنها أُسقطت هذه الكلمات والأفكار على أرض الواقع، فأفرزت مواقف إيجابية كثيرة، بل وتشريعات في غاية الأهمية، كان لها أكبر الأثر في تسهيل مهمة التعايش بين الأديان والثقافات المختلفة داخل المجتمع الواحد.

ولذلك نرى أن الرسول على قَبِل -ببساطة - فكرة التعايش مع اليهود من أول يوم دخل فيه المدينة المنورة، بل قام بعقد معاهدات مهمة معهم، كما سنفرد لذلك كتابًا مستقلاً إن شاء الله تعالى.

ولم يشأ لهذه المعاهدات أن تنقضي أو تُلغى أبدًا، وإنها كان النقض والغدر يأتي دائهًا من قبل اليهود، وقد ظل النبيُ على معافظًا على مبدأ التعايش السلمي والاعتراف بالآخرين، ما دام لم يحدث منهم اعتداء ظالم أو تهديد خطير، بل إنه كان يتجاوز كثيرًا عن تعديات غير مقبولة من أجل أن تنعم المدينة بالاستقرار.

<sup>(</sup>۱) انظر مثلاً: البخاري: حديث رقم (۲۷٦۸)، ورقم (۲۱۰۹)، ومسلم: حديث رقم (۲۹٤٤)، ورقم (۱۵۵).

ولم يُغيِّر الرسول ﷺ هذا النهج إلى آخر حياته، حتى إنه قام بعمل قد يستغربه الكثيرون، وهو أنه اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ إِلَى أَجَلٍ، وَرَهَنَهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ(١)!!

ووجه الاستغراب أن الصحابة الأغنياء كانوا كُثُر في المدينة المنورة، ولم يكن عندهم أغلى من رسول الله هذا فكان من الميسور أن يُهدَى إليه الطعام، أو على الأقل أن يَقترض منهم، أو يرهن درعه عند أحدهم، ولكن الواضح من الموقف أنه في فعل ذلك لإثبات جوازه للمسلمين، ولتوجيه المسلمين إلى جعل العلاقة بينهم وبين اليهود طبيعية، ما داموا يحترمون جوار المسلمين ولا يعتدون على حرماتهم، ولو وصل الحد إلى رهن الدرع، وهو شيء عسكري مهم كما هو معلوم، ولكنه كان لإثبات حسن النوايا إلى أكبر درجة.

وكما تعامل رسول الله على مع اليهود فعل ذلك أيضًا مع النصارى، وقام بعقد المعاهدات معهم أكثر من مرة واعترف بوجودهم مع اختلافه معهم في العقيدة في أكثر من جزئية، ومنها جزئيات خطيرة لا تحتمل إلا الشرك الصريح بالله، ومع ذلك لم يُكْرِههُم على تغيير دينهم، على الرغم من خوفه على مصيرهم. يقول تعالى مخاطبًا النبيَّ على: ﴿ أَفَأَنتَ تُكْرِهُ ٱلنَّاسَ حَتَىٰ يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: ١٩٩]؟!

<sup>(</sup>۱) البخاري عن السيدة عائشة هيئ : كتاب الرهن، باب من رهن درعه (٢٣٧٤)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب الرهن وجوازه في الحضر والسفر (١٦٠٣).

إن المساحة المتاحة فقط هي مساحة الدعوة بالتي هي أحسن، ومساحة الشرح الجلي والتوضيح المبين، ثم بعد ذلك يُترك الأمر تمامًا للإنسان ليختار ما يشاء، قال تعالى: ﴿ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيُكُوْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكُفُر ﴾ ليختار ما يشاء، قال تعالى: ﴿ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكُفُر ﴾ [الكهف: ٢٩]. ومن هذا المنطلق قَبِل رسول الله على أن يَبقى اليهود على يهوديتهم، وأن يبتمر التعاملُ بصورةٍ سِلميَّةٍ طيبةٍ بين الطوائف كلها.

إن المبدأ العام واضح، وهو أنه ﴿ لَاۤ إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ ﴾ [البقرة: ٢٥٦] وأن الذي يُسلم دون رغبة حقيقية لا ينفع نفسه ولا مجتمعه، فلا معنى - إذًا - لقبول مسلم ظاهريًّا وهو يبطن الكفر في داخله، ولا معنى أيضًا لاستمرار الصراع والتنافر، فلتكن الحياة الطبيعية الهادئة مع الطوائف غير المسلمة، حتى يأتي يوم يحكم فيه الله ﷺ بين عباده فيما كانوا فيه يختلفون.. يقول سبحانه: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَقْوَلُ سَبحانه: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [الجائية: ١٧].

بل إن الرسول على قبل في شطر كبير من حياته أن يتعايش مع المشركين، ونزلت الآيات تترى على هذا النحو في مكة المكرمة.. قال تعالى: ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِى دِينِ ﴾ [الكافرون: ٦]. وقال أيضًا: ﴿ خُدِ ٱلْعَفُو وَأَمْ لِيالَعُ فِي وَأَمْ لِينَكُمْ وَلِى دِينِ ﴾ [الكافرون: ٦]. وقال أيضًا: ﴿ وَاللّهُ وَالْمُرْكِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩]. وقال سبحانه: ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [الحجر: ٩٤].

لقد كان هذا نهجه على في مكة، ولكنهم حاربوه واضطهدوه وأخرجوا أصحابه، وطاردوهم هنا وهناك، وضيَّقوا عليهم كل سبيل، فلم يكن بدُّ من القتال والمقاومة.

مع هذا الاعتراف بالآخرين على كل طوائفهم، ومع هذا القبول لكل الملل والنحل على شدة اختلاف عقيدة المسلمين عن عقائدهم، ومع هذا التلطف الشديد والتجمُّل المستمر.. مع كل هذا الذي قَدَّمه رسول الله على هل اعترف به الآخرون؟!

هذا ما سنحاول التعرُّف عليه في المبحث القادم.

# المبحث الثاني هل يعترف غير المسلمين بالمسلمين؟١ سممسيسم

على الرغم مما رأيناه في المبحث السابق من اعتراف النبي على المسلمين أيًا كانت طوائفهم، وكيف كان قبوله على لهم متجاوزًا كل مساحات الاختلاف العقائدي الشاسعة التي تفصل بينهم وبينه على الرغم من كل ذلك فإن السؤال التالي يطرح نفسه بإلحاح: هل اعترف الآخرون بالرسول على أو بالمسلمين؟!..

#### موقف اليهود:

ماذا كان موقف اليهود من رسول الله علي ؟!

لقد كان التكذيب والإعراض والإنكار من أول يوم!! فكل الشواهد تقول: إن اليهود كانوا يعرفون أمر رسول الله على وهو بمكة المكرمة، وهو ما رجحه إسرائيل ولفنسون (١) في دراسته عن اليهود -وإن كنا نختلف معه في كثير من الآراء- إلا أن هذا الاستنباط يبدو صحيحًا..

يقول ولفنسون: «ونرجح أن اليهود لم يغفلوا عن الحركة الإسلامية

<sup>(</sup>١) إسرائيل ولفنسون: باحث يهودي حصل على درجة الدكتوراه من مصر تحت إشراف الدكتور طه حسين، وكانت أطروحته تدور حول اليهود في البلاد العربية.

لأنها متصلة بمصالحهم السياسية والتجارية والاجتماعية، خصوصًا إذا لاحظنا اتجاه الدعوة الإسلامية صوب المدينة أواخر سنوات مكة، وميل زعهاء الخزرج إلى الاتصال بالرسول في ونحن نعلم ما كان بينهم وبين اليهود من الحقد؛ مما جعل زعهاء بني النضير وقريظة يراقبون حركاتهم، ثم نعلم أن الإسلام لم ينتشر خفية في يثرب، وكان مصعب بن عمير (1) يدعو الناس إلى الله ورسوله على مرأى من جميع البطون، ثم إننا نعلم أن عددًا من تجار اليهود كان يشترك في مواسم الحج، فمن البعيد أن يجهل اليهود تلك الشئون...) (1)

وأضيف إلى ما قاله ولفنسون أن القرآن المكي صرَّح بأن علماء بني إسرائيل قد عرفوا صدق هذا الرسول رضي قال تعالى في سورة الشعراء - وهي سورة مكية -:

﴿ أُوَلَمْ يَكُن لُّمْ ءَايَةً أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَتُوا البِّي إِسْرَاءِيلَ ﴾

[الشعراء: ١٩٧].

<sup>(</sup>١) مصعب بن عمير: هاجر إلى الحبشة، وشهد بدرًا، وبعثه رسول الله ﷺ سفيرًا إلى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة الثانية يقرثهم القرآن، ويعلمهم الدين. استشهد في غزوة أحد. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢٦/٤، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٨٠٠٢).

<sup>(</sup>٢) ولفنسون: تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الإسلام ص١٠١-١٠٨، بتصرف.

وقد ذكر ابن إسحاق<sup>(۱)</sup> ما يؤيد ذلك، حيث حكى إرسال قريش للنضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى يثرب لسؤال أحبار اليهود عن الرجل الذي بُعث فيهم، فدهًم أحبار اليهود على عدة مسائل جاءت في التوراة ولا يعرفها إلا نبيٌّ، وبالفعل حمل القرشيان هذه الأسئلة إلى رسول الله على، وأجاب عنها بها هو في كتب التوراة، وكان هذا الموقف سببًا في نزول سورة الكهف<sup>(۱)</sup>، وهكذا وضح للجميع أن الرسول على صادق.

وقد ذكر ابن كثير (٣) ﴿ فَهُ فِي تفسير قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّبِيَّ ٱلْأَمِّيُ ٱلْأَمِّيُ ٱلْأَمِّيُ ٱلْأَمِّيُ ٱلْأَمِّيُ ٱللَّهُمِّ فِي ٱلتَّوْرَالَةِ وَٱلْإِنْجِيلِ ﴾ [الأعراف: ١٥٧] عدة روايات تشير إلى معرفة اليهود بأمر رسول الله ﷺ في فترة مكة المكرمة.

وكل هذه الشواهد تؤكد أن اليهود ما كانوا يجهلون الرسول على بصفته التي جاءت في كتبهم، وأنهم كانوا يتوقعون ظهوره في هذا الزمان، ثم مرت الأيام وهاجر رسول الله على المدينة، ومن أول أيامه هناك

<sup>(</sup>١) ابن إسحاق: هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن يسار، رأى أنس بن مالك، وروى عن عطاء والزهري، كان صدوقًا من بحور العلم، وله غرائب في سعة ما روى، واختُلِفَ في الاحتجاج به، وحديثه حسن، وقد صححه جماعة. مات سنة ١٥١هـ. انظر: الذهبي: الكاشف ٢٥٦/٢.

<sup>(</sup>٢) ابن هشام: السيرة النبوية ١/ ٢١٠، ٢١١، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم ٣/ ٩٨.

<sup>(</sup>٣) ابن كثير: هو الإمام الحافظ الحجة المؤرخ، عياد الدين أبو الفداء، إسياعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي الشافعي. ولد سنة ٧٠هـ بقرية "بجدل" من أعيال دمشق. من أشهر مؤلفاته: "نفسير القرآن العظيم"، و"البداية والنهاية". ابن تغري بردي: النجوم الزاهرة ١٨٣/١، وابن العياد: شذرات الذهب ٢١/٢١١.

حاول أن يتقرب إلى اليهود قدر المستطاع لكونهم أهل كتاب، وإسلامهم ينبغي أن يكون متوقعًا.

ولم يكن هذا التقرب منه على عن طريق المعاهدات فقط، إنها كان في أمور تعبدية مهمّة، وخاصة بشعيرتين من أهم شعائر الإسلام، وهما الصلاة والصيام..

فالصلاة في أول فترات المدينة كانت إلى بيت المقدس في فلسطين - وهي قبلة اليهود، وقبلة الأنبياء السابقين - وظل ذلك الوضع لمدة ستة عشر أو سبعة عشر شهرًا متصلة (١). وأما الصيام فكان كصيام اليهود، وهو صيام يوم عاشوراء.

لقد اعترف أقل القليل منهم به ، ووقعت منهم مواقف نخزية في الإنكار والإعراض، ومن أشهر هذه المواقف موقفهم من إسلام حَبرهم

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب أبواب القبلة، باب التوجه نحو القبلة حيث كان (۳۹۰)، وأيضًا: كتاب التفسير، باب تفسير سورة البقرة (٤٢٢٢)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة (٥٢٥).

عبدالله بن سلام(١) الله .:

لقد جاء عبد الله بن سلام -وكان من علماء اليهود- ليستوثق من أمر رسول الله ﷺ فأتاه وقال له: إِنِّي سَائِلُكَ عَنْ ثَلاَثٍ لاَ يَعْلَمُهُنَّ إِلاَّ نَبِيُّ، قَالَ: مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ؟ وَمَا أَوَّلُ طَعَام يَأْكُلُهُ أَهْلُ الجُنَّةِ؟ وَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَنْزِعُ إِلَى أَخْوَالِهِ؟

فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿خَبَّرَنِي بِهِنَّ آنِفًا جِبْرِيلُ».

فَقَالَ عَبْدُ الله: ذَاكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ الْمُلاَئِكَةِ.

فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: ﴿ أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْشُرِقِ إِلَى المُعْرِبِ، وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الجُنَّةِ فَزِيَادَةُ كَبِدِ حُوتٍ، وَأَمَّا الشَّبَهُ فِي الْوَلَدِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ المُرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاؤُهُ كَانَ الشَّبَهُ لَهُ، وَإِذَا سَبَقَ مَاؤُهَا كَانَ الشَّبَهُ لَهُ، وَإِذَا سَبَقَ مَاؤُهَا كَانَ الشَّبَهُ لَهُ،

قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الله!!

ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ الله، إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهُتٌ، إِنْ عَلِمُوا بِإِسْلامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ بَهَتُونِي عِنْدَكَ. فَجَاءَتِ الْيَهُودُ وَدَخَلَ عَبْدُ اللهِ الْبَيْتَ، فَقَالَ الرَسُولُ سَلَامَ ﴿ اللهِ الْبَيْتَ، فَقَالَ الرَسُولُ اللهِ الْبَيْتَ، فَقَالَ الرَسُولُ اللهِ اللهِ بْنُ سَلاَم ﴾.

<sup>(</sup>۱) عبد الله بن سلام: هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ثم الأنصاري، من ولد يوسف بن يعقوب على كان حليفًا للأنصار، وكان اسمه في الجاهلية الحصين، فلما أسلم سماه رسول الله على عبد الله. توفي بالمدينة سنة ٤٣هـ. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٤٧٢٥)، وابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ١٧٦، وابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٣٨٢.

قَالُوا: أَعْلَمُنَا وَابْنُ أَعْلَمِنَا، وَأَخْيَرُنَا وَابْنُ أَخْيَرِنَا.

فَقَالَ رَسُولُ اللهِ عَلَيْ: «أَفَرَ أَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللهِ؟»

قَالُوا: أَعَاذَهُ اللهُ مِنْ ذَلِكَ.

فَخَرَجَ عَبْدُ اللهِ إِلَيْهِمْ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا يسُولُ الله.

فَقَالُوا: شَرُّنَا وَابْنُ شَرِّنَا، وَوَقَعُوا فِيهِ»(١).

فكان هذا رجوعًا عن الحق وبصورة مباشرة، ودونها إبداء أي أسباب منطقية، وإنها فقط هو الإنكار لمجرد الإنكار!!

وهذا وفدهم يأتي إلى رسول الله على يسأله عن أمور معينة؛ ليختبر صدقه وعلمه، ثم هم في النهاية يتذرَّعون بالحجج الواهية العجيبة؛ لكي لا يعترفوا به على ..

فقد قال عبد الله بن عباس عنى : أَقْبَلَتْ يَهُودُ إِلَى رَسُولِ الله عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهَ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ الله

فَأَخَذَ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ إسرائيل عَلَى بَنِيهِ إِذْ قَالُوا: اللهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ. قَالُ اللهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ. قَالَ ﷺ: «هَانُوا».

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الأنبياء، باب قول تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَتِكِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي ٱلْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ (٣١٥١)، وأيضًا: كتاب الفضائل، باب كيف آخى النبي ﷺ بين أصحابه (٣٧٢٣)، وكتاب التفسير، باب تفسير سورة البقرة (٢١٠٤).

قَالُوا: أَخْبِرْنَا عَنْ عَلاَمَةِ النَّبِيِّ.

قَالَ ﷺ: «تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلاَ يَنَامُ قَلْبُهُ».

قَالُوا: أَخْبِرْنَا كَيْفَ تُؤَنِّثُ الْمُرْأَةُ وَكَيْفَ تُذْكِرُ؟

قَالَ ﷺ: «يَلْتَقِي الْمَاءَانِ، فَإِذَا عَلاَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ المُرْأَةِ أَذْكَرَتْ، وَإِذَا عَلا مَاءُ المُرْأَةِ آنَثَتْ».

قَالُوا: أُخْبِرْنَا مَا حَرَّمَ إسرائيل عَلَى نَفْسِهِ؟

قَالَ ﷺ: "كَانَ يَشْتَكِي عِرْقَ النَّسَا فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يُلاَئِمُهُ إِلاَّ أَلْبَانَ كَذَا وَكَذَا (قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنِ أَحْمَد: قَالَ أَبِي: قَالَ بَعْضُهُمْ: يَعْنِي الإِبِلَ) فَحَرَّمَ لَحُومَهَا».

قَالُوا: صَدَقْتَ.

قَالُوا: أُخْبِرْنَا مَا هَذَا الرَّعْدُ؟

قَالَ ﷺ: «مَلَكُ مِنْ مَلاَئِكَةِ اللهِ ﷺ مُوكَّلٌ بِالسَّحَابِ بِيَدِهِ أَوْ فِي يَدِهِ عِجْرَاقٌ مِنْ نَارٍ، يَزْجُرُ بِهِ السَّحَابَ يَشُوقُهُ حَيْثُ أَمَرَ اللهُ».

قَالُوا: فَهَا هَذَا الصَّوْتُ الَّذِي يُسْمَعُ؟

قَالَ ﷺ: «صَوْتُهُ».

قَالُوا: صَدَقْتَ، إِنَّمَا بَقِيَتْ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ الَّتِي ثُبَايِعُكَ إِنْ أَخْبَرْتَنَا بِهَا؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ نَبِيٍّ إِلاَّ لَهُ مَلَكُ يَأْتِيهِ بِالْخَبَرِ، فَأَخْبِرْنَا مَنْ صَاحِبُكَ؟

قَالَ ﷺ «جِبْرِيلُ العَيْلَا».

قَالُوا: جِبْرِيلُ؟؟!! ذَاكَ الَّذِي يَنْزِلُ بِالْحُرْبِ وَالْقِتَالِ وَالْعَذَابِ عَدُوُّنَا!! لَوْ قُلْتَ: مِيكَائِيلَ اللَّهِ عَنْزِلُ بِالرَّحْمَةِ وَالنَّبَاتِ وَالْقَطْرِ لَكَانَ! فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَىٰ: ﴿ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ... ﴾ (١).

وموقف آخر يرويه صفوان بن عسَّال (٢) ﴿ قَالَ: قَالَ يَهُودِيُّ لِصَاحِبِهِ: اذْهَبْ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ. فَقَالَ صَاحِبُهُ: لاَ تَقُلْ نَبِيُّ؛ إِنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنِ!!

فَأَتَيَا رَسُولَ الله ﷺ فَسَأَلاهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتٍ بَيْنَاتٍ، فَقَالَ لَهُمَا ﷺ: «لاَ تُشْرِكُوا بِالله شَيْئًا، وَلاَ تَشْرِقُوا، وَلاَ تَزْنُوا، وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالحُقِّ، وَلاَ تَشْحُرُوا، وَلاَ تَأْكُلُوا إلاَّ بِالحُقِّ، وَلاَ تَشْحَرُوا، وَلاَ تَأْكُلُوا الرَّبَا، وَلاَ تَقْذِفُوا مُحْصَنَةً، وَلاَ تُولُّوا الْفِرَارَ يَوْمَ الزَّحْفِ، وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةً النَّهُودَ أَنْ لاَ تَعْتَدُوا فِي السَّبْتِ».

قَالَ: فَقَبَّلا يَدَهُ وَرِجْلَهُ، فَقَالاً: نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ!!

قَالَ ﷺ: ﴿ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي؟ ».

َ قَالاً: إِنَّ دَاوُدَ دَعَا رَبَّهُ أَنْ لاَ يَزَالَ فِي ذُرِّيَتِه نَبِيٍّ، وَإِنَّا نَخَافُ إِنْ تَبِعْنَاكَ أَنْ تَقْتُلَنَا الْيَهُودُ»(٣).

<sup>(</sup>١) أحمد عن ابن عباس (٢٤٨٣)، وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد (١٣٩٠٢).

 <sup>(</sup>٢) هو صفوان بن عسال، غزا مع النبي ﷺ اثنتي عشرة غزوة، وقد أتى النبي ﷺ وهو متكئ في المسجد على برد له أحمر فقلت: يا رسول الله، إنى جئت أطلب العلم. قال: "مرحبًا بطالب العلم؛ إن طالب العلم لتحفه الملائكة بأجنحتها". أخرجه الثلاثة.

<sup>(</sup>٣) الترمذي (٢٧٣٣) وقال: هذا حديث حسن صحيح. وذكره ابن ماجه مختصرًا (٣٧٠٥).

فهذان اليهوديان رفضا الإيهان واتباع الرسول على نفسيهها.. وهكذا كان عموم اليهود: بعضهم يُكذِّب جحودًا، وآخرون يكذبون رعاية لمصالحهم ووضعهم الاجتهاعي والسياسي، وغيرهم يكذب لخوفهم على أنفسهم. وهكذا كان موقف اليهود منذ البداية تجاه رسول الله على أنفسهم.

ولسنا ننسى في هذا الصدد موقف حُيي بن أخطب زعيم بني النضير مع رسول الله ﷺ..

تروي أم المؤمنين صفية بنت حيى بين فتقول: لم يكن أحد من ولد أبي وعمي أحب إليها مني؛ لم ألقها في ولد قط أهش إليها إلا أخذاني دونه، فلما قدم رسول الله على قباء (قرية بني عمرو بن عوف) غدا إليه أبي وعمي (أبو ياسر بن أخطب) مغلّسين، فوالله ما جاءانا إلا مع مغيب الشمس، فجاءانا فاترين كسلانين ساقطين، يمشيان الهويني، فهششت إليها كما كنت أصنع، فوالله ما نظر إلي واحد منهما، فسمعت عمي أبا ياسر يقول لأبي: أهُوَ هُو؟!

قال: نعم والله!!

قال: تعرِفُهُ بنَعْتِهِ وصِفَتِهِ؟!

قال: نعم والله!!

قال: فهاذا في نفسك منه؟

قال: عداوته -والله- ما بقيتُ<sup>(١)</sup>!!

<sup>(</sup>١) ابن كثير: البداية والنهاية ٣/ ٢٣٧.



## ماذا فعل رسول الله ﷺ إزاء هذه المواقف المتعنتة؟!

هل أجبرهم على الاعتراف به وأرغمهم على الإيمان بدينه؟

إنه على الرغم من وضوح الأمر تمامًا، وعِلمه وعِلم الجميع أن اليهود يدركون صدقه وأمانته.. مع كل هذا لم يدفعهم أبدًا إلى الإيمان به، ولم يقهرهم على تصديقه، مع أن القوة متوافرة لديه، وسيوف المسلمين رهن إشارته.

إنه المبدأ الذي لا تبديل له: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي ٱلدِّينِ ﴾ [البقرة:٢٥٦].

ثم هل وقف اليهود عند هذا الحد من عدم الاعتراف؟!

على العكس تمامًا.. لقد أخذوا موقف العداء من رسول الله هيء وقادوا حملات التشكيك في القرآن وفي الرسالة، وبدءوا في تدبير المؤامرات والمكائد التي يريدون بها أن يصرفوا وجوه الناس عن الإسلام..

ومن ذلك أنهم انطلقوا يحذّرون أهل المدينة من أن هذا الرجل ليس هو الرسول الذي جاء في كتبهم، مع أنهم كانوا يبشّرون به قبل ذلك، حتى قال لهم معاذ بن جبل على: يا معشر يهود، اتقوا الله وأسلموا؛ فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل شرك، وتخبروننا أنه مبعوث، وتصفونه لنا بصفته!! فقال سلام بن مشكم: ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكره لكم. فأنزل الله في ذلك: ﴿ وَلَمَّا جَأْءَهُمْ كِتَنَا مِنْ عِنلِ اللهِ فَي ذلك: ﴿ وَلَمَّا جَأْءَهُمْ كِتَنا مِنْ عَنلِ اللهِ فَي ذلك: ﴿ وَلَمَّا جَأْءَهُمْ كَتَنا مِن كَفَرُوا الله في ذلك عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اله

فَلَمَّا جَآءَهُم مَّا عَرَفُواْ كَفَرُواْ بِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اَلْكَنفِرِينَ ﴾ [البقرة: ٨٩] (١).

كذلك الخطة الخبيثة التي تولى كبرها عبد الله بن صيف، وعدي بن زيد، والحارث بن عوف -وكلهم من زعاء اليهود- حين قالوا: تعالوا نؤمن بها أُنزل على محمد وأصحابه غدوة، ونكفر به عشية؛ حتى نُلْبِسَ عليهم دينهم؛ لعلهم يصنعون كها نصنع، ويرجعون عن دينه!!

فأنزل ﷺ فيهم: ﴿ وَقَالَت طَّآبِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ ءَامِنُواْ بِٱلَّذِيَ أَنْزِلَ ﷺ فيهم: ﴿ وَقَالَت طَّآبِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ ءَامِنُواْ بِٱلَّذِي أُنْزِلَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجْهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُواْ ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ وَلَا تُؤْمِنُواْ إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُرْ قُلِ إِنَّ ٱلْهُدَىٰ هُدَى ٱللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِنْكُمْ أُقُل إِنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ أَحَدٌ مِنْ يَشَاءُ أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَآجُوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ أُقُل إِنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ أَحَدٌ مِن يَشَآءُ أُوالِمَ عَلِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٧٢، ٧٣]

كما حاولوا أن يوقعوا البغضاء والحرب بين الأنصار بالمؤامرة التي قام بها شاس بن قيس (٣) لإثارة الحرب بين الأوس والخزرج، وقد نقل الواقعة

<sup>(</sup>١) ابـن هشــام: الســيرة النبويــة ٢/ ٩١، ونقــل ذلـك ابــن كثـير في تفســيره ١/ ١٧٥، وكــذلك نقلــه السيوطي في الدر المنثور ١/ ٢١٧.

<sup>(</sup>٢) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٩١. وانظر: ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ١/ ٤٩٦، والقرطبي: الجامع لأحكام القرآن ٤/ ١١٠.

<sup>(</sup>٣) هو شاس بن قيس اليهودي، كان شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم، حاول أن يوقع بين الأنصار من الأوس والخزرج؛ لما رأى من وفاقهم، وفيه أنزل الله: ﴿ قُلُ يَتَأَهْلَ ٱلْكِتَنِ لِيمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا ﴾ (آل عمران: ٩٩).



ابن هشام في سيرته برواية ابن إسحاق<sup>(١)</sup>.

ثم تجاوز اليهود هذه المرحلة وأظهروا الجرأة الشنيعة على الله رب العالمين، عندما وصفوه بالفقر، بينها وصفوا أنفسهم بالغنى، وفيها نزل قول الله عَلَانَ ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ اللّهِ يَعَلِرُ حَقّ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنْلِيَآءَ بِغَيْرِ حَقّ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ اللّهَ مَا قَالُواْ وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنْلِيَآءَ بِغَيْرِ حَقّ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ [آل عمران: ١٨١].

والقصة بكاملها رواها ابن إسحاق ونقلها ابن هشام في سيرته (٢)، وكذلك جاءت في مصادر أخرى (٣).

ولم يكتف اليهود بكل هذه الفظائع، بل تورَّطوا فيها هو أبعد من ذلك،

<sup>(</sup>١) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٩٥.

<sup>(</sup>٢) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٩٨.

<sup>(</sup>٣) انظر من ذلك: ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ١/ ٥٧٥.

<sup>(</sup>٤) ابن هشام: السيرة النبوية ٣/ ٨٠.

وبرغم كل هذه الأحداث والمؤامرات، إلا أن رسول الله على تمسّك بعهده معهم، ولم ينكر وجودهم، ولم يمتنع عن الاعتراف بهم، وبكونهم من أهل الكتاب.

وهذا هو الفارق بين نظرة المسلمين للآخرين، ونظرة الآخرين لنا.. وهو فارق -كما نرى- كما بين السماء والأرض!!

### موقف النصاري:

لم يكن اعتراف النصارى برسول الله على أفضل كثيرًا من اعتراف اليهود..

نعم، لم تكن مكائد النصاري كمكائد اليهود، ولم يكن غلُّهم وحقدهم

<sup>(</sup>۱) روى ذلك ابن أبي حاتم، والإمام أحمد عن ابن عباس وابن إسحاق، ونقلها عنه ابن هشام في سيرته ۲/ ۲۰۰، ورواها النسائي (۱۱۷۰۷)، وذكرها القرطبي في تفسيره ۱۳۳/۶، وابن كثير في تفسيره ۱/ ٦٨٠.

وحسدهم كما رأينا من اليهود، لكنهم -في النهاية - لم يعترفوا برسول الله على اعترف هو بهم.

لقد سأل هرقل زعيم الروم عن حال رسول الله على واستوثق من أمره، وعلم بها لا يدع مجالاً للشك أنه نبيٌّ، بل قال كلمة عجيبة في حقه؛ إذ قال لأبي سفيان (١) بعد حوار طويل: "إن كان ما تقول حقًا فسيملك (يعني رسول الله على) موضع قدمي هاتين، وقد كنت أعلم أنه خارج، لم أكن أظن أنه منكم، فلو أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت عن قدمه (٢).

لقد قاد الحروب الواحدة تلو الأخرى ضد النبي وضد أتباعه من بعده!! لقد دفع بالجيش الروماني لحرب المسلمين في مؤتة ثم تبوك، وهيتج القبائل العربية النصرانية في شمال الجزيرة لحرب المسلمين، وقاد الحروب الشاملة ضد المسلمين بعد وفاة رسول الله في ولعدة سنوات متتالية.

ولم يختلف موقف المقوقس زعيم القبط في مصر عن موقف هرقل

<sup>(</sup>۱) هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشي الأموي. أسلم يوم فتح مكة، وشهد حُنينًا، وأعطاه رسول الله في من غنائمها مائة بعير وأربعين أوقية. وشهد الطائف ورُمِي بسهم فقُقِتَتْ عينه. وشهد اليرموك، وتُقِتت فيها عينه الأخرى. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٢٧٠، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٧٠، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٥٠٤٠). (٢) البخاري: كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله في (٧).

كثيرًا، فالرجل قال كلمات تدل على تصديقه له، بل أرسل له الهدايا مع حاطب بن أبي بلتعة (١) ﴿ ومع ذلك عندما دخلت الجيوش الإسلامية أرض مصر وقف معارضًا لها محاربًا إياها، مع أنها خلَّصت مصر من الاحتلال الروماني الذي استمر أكثر من ستائة سنة متصلة!!

#### موقف المشركين:

إن موقف المشركين من رسول الله على عن البيان والشرح، فبرغم المسالمة الكاملة من ناحيته على ولمدة سنوات طويلة، فإنهم رفضوا الاعتراف به كُلِّيَّة، بل إن تطاولهم عليه على وعلى أصحابه مسطور في عشرات ومئات الكتب، وحتى عندما هاجر على إلى المدينة، فإنه تعامل بمنتهى الرفق مع مشركي المدينة المنورة، ولم يُكره أحدًا منهم على الدخول في الإسلام، بل كان يتلطف إليهم ويتقرب منهم، ولكنهم كانوا دائمي الصد له.

وليس أدل على ذلك من موقفه ﷺ عندما مرَّ على مجلس يجتمع فيه

<sup>(</sup>١) هو حاطب بن أبي بلتعة اللخمي، شهد بدرًا والحديبية، ومات سنة ثلاثين بالمدينة. وقد شهد الله لسه بسالإيبان في قولسه تعسلل: ﴿ يَنَا يُّهُمُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَخِذُوا عَدُوِى وَعَدُوكُمْ ٱوْلِيَا هَ ﴾ لسبالإيبان في قولسه تعسلل: ﴿ يَنَا يُهُمُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَخِذُوا عَدُونِي وَعَدُوكُمْ أَوْلِيَا هَ ﴾ ( ١٨ ٤٨ المتحنة: ١). انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ١/ ٣٧٤، وابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٤٩١.

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: البداية والنهاية ٦/ ١٧٤.

المسلمون والمشركون عبدة الأوثان واليهود.. فقد روى البخاري عن أسامة بن زيد (١) ويضف قال: «إنَّ النَّبِيَّ عَنْ رَكِبَ حَارًا عَلَيْهِ إِكَافٌ (٢) مَّتَهُ قَطَيفةٌ فَدَكِيَّةٌ (٢) وأردف وراءه أسامة بن زيد وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج، وذلك قبل وقعة بدر، حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفيهم عبد الله بن أبيِّ ابن سلول، وفي المجلس عبد الله بن رواحة.

فلَمَّا غشيت المجلس عجاجة الدَّابَّة خَّر عبد الله بن أُبِيٍّ أَنْفَهُ (٤) بِرِ دَائِهِ ثُمَّ قَالَ: لا تُغَبِّرُوا عَلَيْنَا!

فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ وَقَفَ فَنَزَلَ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللهِ، وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ.

فقال عبد الله بن أُبِيِّ ابْنُ سَلُولَ: أَيُّهَا المُرْءُ (!!) لا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا، إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَلاَ تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا، وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ، فَمَنْ جَاءَكَ مِنَّا فَاقْصُصْ عَلَيْهِ.

<sup>(</sup>١) هو أسامة بن زيد بن حارثة، الحِبُّ بن الحِبِّ، قاد جيش المسلمين وهو دون الثامنة عشرة من عمره، وكان عمر بن الخطاب يجله ويكرمه وفضَّله في العطاء على ولده عبد الله بن عمر. وقلا اعتزل الفتن بعد قتل عثمان، توفي سنة ثمان أو تسع و خمسين. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ١/ ١٧٠، وابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٩١، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٨٩).

<sup>(</sup>٢) إكاف: هو للحمار بمنزلة السرج للفرس.

<sup>(</sup>٣) قطيفة فدكية: (قطيفة) دثار مخمل، جمعها قطائف، وقطف. (فدكية) منسوبة إلى فدك، بلدة في شيال المدينة.

<sup>(</sup>٤) خَمَّر أنفه: أي غطاه.

قال عبد الله بن رواحة: بلى يا رسول الله، فاغْشَنَا به في بَحَالِسِنَا؛ فَإِنَّا نُحِبُّ ذَلِكَ. فَاسْتَبَّ المُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ، حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَتَوَاثَبُوا، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ عَيِّ يُخَفِّضُهُمْ، ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَة، فَقَالَ: «أَيْ سَعْدُ، أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ (يُرِيدُ عَبْدَ الله بْنَ أُبِيٍّ) قَالَ كَذَا وَكَذَا».

قَالَ: أَعْفُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللهُ وَاصْفَحْ! فَوَالله لَقَدْ أَعْطَاكَ اللهُ اللهُ الَّذِي أَعْطَاكَ اللهُ اللهُ الَّذِي أَعْطَاكَ، وَلَقَدِ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحْرَةِ (١) عَلَى أَنْ يُتَوِّجُوهُ، فَيُعَصِّبُونَهُ بِالْعِصَابَةِ، فَلَمَّا رَدَّ اللهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ شَرِقَ بِذَلِكَ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ بِالْعِصَابَةِ، فَعَفَا عَنْهُ النَّبِيُ عَلَيْهِ (٢).

فهل بعد هذه المواقف الإيجابية من رسول الله رسل والمواقف السلبية من المخالفين معه أن يدَّعي مُدَّعِ أن المسلمين لا يعترفون بغيرهم؟!

إن الاعتراف بالآخرين من صلب العقيدة الإسلامية؛ إذ إننا لا نقبل بحال من الأحوال أن نُكرِه أحدًا على تغيير دينه، وكل ما نرجوه من العالم أن يقرأ عن الإسلام من مصادره الصحيحة قبل أن يُصدر الأحكام على شرع الله على .

<sup>(</sup>١) البحرة: هي القرية أو البلد، والمراد به هنا المدينة النبوية. ابن حجر العسقلاني: فتح الباري ٨/ ٢٣٢.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الاستئذان، باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين (٥٩٩٩)، واللفظ له، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب في دعاء النبي رضي وصبره على أذى المنافقين (١٧٩٨).

وفوق كل ما سبق.. فهل وقف تعامل رسول الله على مع الآخرين المخالفين له عند حد الاعتراف فقط؟!

لقد تجاوز رسول الله ﷺ هذه المرحلة إلى ما بعدها وما بعدها..

وفي الفصل القادم سنعرض طرفًا -ليس فقط من اعترافه ره بغير المسلمين - ولكن أيضًا من احترامه ره المسلمين - ولكن أيضًا من احترامه وللمسلمين - ولكن أيضًا من المسلمين - ولكن أيضًا المسلمين - ولكن أيضًا المسلمين - ولكن أيضًا المسلمين - ولكن أيض



# الفصل الثالث المنالث المنالث المنالث المنالذ المنالذ



قد يحدث أن يعترف قوم بوجود قوم آخرين وكينونتهم، ولكنهم لا يحترمونهم ولا يوقرونهم، وقد رأينا الأوربيين في فترات متلاحقة من تاريخهم يكتبون على أبواب المطاعم والمحلات «ممنوع دخول اليهود والكلاب» افهم وإن كانوا يعترفون باليهود كطائفة مستقلة وكينونتهم منفصلة عن النصارى، وكديانة ذُكِرَ أمرها في الإنجيل، إلا أنهم لا يحترمونهم من قريب ولا من بعيد، فيساوون بينهم وبين الكلاب في المعاملة والتعليق، بل إنهم قد يدللون الكلاب ويرفقون بهم، بينما لا يفعلون ذلك مع اليهود ال

وكما فعل الأوربيون مع اليهود فعل الأمريكيون البِيض مع الأمريكيون البِيض مع الأمريكيين السود أصحاب الأصول الإفريقية، فكانوا يكتبون على محلاتهم أيضًا «ممنوع دخول الزنوج والكلاب!».

إنه المنطق المنحرف نفسه الذي لا يعطي للنفس البشرية أي تقدير أو احترام.. أما الإسلام فشيء آخر...

في هذا الفصل -إن شاء الله- سنتعرض لمسألة احترام الإسلام للمخالفين له، وليس مجرد الاعتراف بهم فقط، وسيتم ذلك من خلال المباحث التالية:

المبحث الأول: جمال الحوار

المبحث الثاني: منهج التبشير في حياته عليه

المبحث الثالث: مدح المخالفين!!

المبحث الرابع: احترام الرسل والزعماء (البروتوكول النبوي)

## المبدث الأول جمال الحوار!! بمرسية

لقد علَّمنا النبي على الطريقة المثلى في التعامل مع غير المسلمين، فدلَّنا على أنه لا يكفي أن تعترف بوجود الآخرين، ولكن عليك أيضًا أن تحترمهم.. ولم يكن هذا الأمر اجتهادًا منه على دون وحي رباني أو أمر إلهي، بل كان موافقًا تمامًا لما جاء في كلام الله على في القرآن الكريم في شأن التعامل مع المخالفين لنا في العقيدة والدين.

يقول الله ﷺ في كتابه يعلمنا طريقة التحاور مع غير المسلمين: ﴿ قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِن السّمَوَّتِ وَٱلْأَرْضِ أَقُلِ اللّهُ أَوْ إِنّا أَوْ إِنّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينِ فَي قُل لاَ تُسْعَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلاَ نُسْعَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ فَي قُلْ يَجَمْعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ [سا: ٢٤-٢١].

إن رسول الله ﷺ يعلم على وجه اليقين أنه على الحق والهدى، ومع ذلك أمره الله في تحاوره مع المشركين أن يقول لهم: ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ لَعُلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَىٰلٍ مُّبِينٍ ﴾. إنها الأرضية المشتركة التي نقف عليها، أحدنا على حق والآخر على باطل، فلنتناقش ولنتحاور حتى نصل إلى

الحقيقة الغائبة.. إنها طريقة الحوار المثلى، وغاية الأدب، ومنتهى سموً الأخلاق. ثم يعلِّمه الله أن يخاطبهم في أدب جمَّ فيقول لهم: ﴿ قُل لاَّ تُسْئَلُونَ ﴾!!

إنه ينسب لفظ «الجُرُم» إلى نفسه، وهو عادة يأتي في الأخطاء والزَّلاَت، وينسب لفظ «العمل» لهم وهو يحتمل الصلاح أو الفساد. ثم إنه يُسَلِّم الأمر كله لله كُلَّة، فيقول: إن الله كُلَّة سيجمع بيننا جميعًا يوم القيامة، ويحكم بيننا بالحق الذي يراه، فنعرف ساعتها من الذي أصاب ومن الذي أخطأ.

إنها أرقى وسيلة ممكنة من وسائل التحاور، لا تحمل أي صورة من صور العصبية والتَّرَمُّت، إنها فيها كل الأدب، وكل التقدير للطرف الآخر.

ومثل هذا يقال على ما جاء في القرآن محدِّدًا طريقة الحوار مع أهل الكتاب، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَجُندِلُواْ أَهْلَ ٱلْكِتَابِ، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَجُندِلُواْ أَهْلَ ٱلْكِتَابِ إِلَّا بِٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ ۖ وَقُولُواْ ءَامَنَا بِٱلَّذِينَ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَا هُولُواْ ءَامَنَا بِٱلَّذِينَ أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَا هُذَا لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

يا لَروعةَ الأسلوب!! إنه لا يطلب منا أن نتحاور مع أهل الكتاب بأسلوبٍ حَسنٍ فقط، بل يطلب منًا دائمًا أن نبحث عن الأسلوب الأحسن والأفضل والأجمل.

هل هناك في تشريعات الأرض، وفي أقوال الفلاسفة ما يقترب من هذا



#### الجمال الأخلاقي؟!

ثم انظر إلى تقريب العقول وترقيق القلوب، حين يقول: ﴿ وَقُولُوۤاْ ءَامَنّا بِٱلَّذِي أُنزِلَ إِلَيْمَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَىهُنَا وَإِلَىٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَخَمّٰنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾. إنه يبعث في أهل الكتاب هِمَّة التعاون والتآلف لا التنافر والتباغض، إنَّ إلهنا واحد، وقد أنزل إلينا وإليكم كُتبًا كريمة نؤمن بها جميعًا. فلهاذا الشقاق والخلاف؟!

وعلى هذا النسق راجِع الآيات القرآنية لتستمتع بالكنوز الأخلاقية.. يقول تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِتَبِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ لَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ مَشَيْءًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا ٱشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران: ٦٤].

ويقول تعالى: ﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنَ أَهْلِ ٱلْكِتَابِ لَوْ يَرُدُُونَكُم مِّنُ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ اللّهَ فَاعْفُواْ وَاصْفَحُواْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ ٱللّهُ بِأَمْرِهِ مَا أَنِيَ ٱللّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ١٠٩].

وحُصْر مثل هذه الآيات يصعب لكثرتها، لكن ما يهمنا في هذا الكتاب هو إسقاط مثل هذه الآيات والتوجيهات الربانية على حياة رسول الله علي المسلمين، ومدى توقيره واحترامه لهم..

ومن جمال الحوار أن رسول الله على كان يستمع إلى مخالفيه وينصت، حتى لو كانت عروضهم غير مقبولة عقلاً أو شرعًا، فكان يعطيهم فرصة الكلام والتعبير عن الرأي؛ لتتاح له بعد ذلك فرصة الكلام وشرح ما يدعو إليه.

انظر إلى هذا المثال الرائع في التعامل مع غير المسلمين عندما دار حوار راقي بين رسول الله على وعتبة بن ربيعة (١) من سادة قريش..

يقول عتبة بن ربيعة وهو يساوم رسول الله على ترك الإسلام: "يا ابن أخي، إنك منّا حيث قد علمت من السّطة في العشيرة، والمكان في النسب، وإنك أتيت قومك بأمر عظيم فرَّقت به جماعتهم، وسفَّهت به أحلامهم، وعبنت به آلهتهم ودينهم، وكفَّرت به مَن مضى مِن آبائهم، فاسمع مني أعرض عليك أمورًا تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها». فقال له رسول الله على الله الموليد أسمع عنى أعرض عليك أمورًا تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها» فقال تريد بها جئت به من هذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا؛ حتى تكون أكثرنا مالاً، وإن كنت تريد به شرفًا سوَّدناك علينا؛ حتى لا نقطع أمرًا دونك، وإن كنت تريد به مُلكًا ملكناك علينا، وإنْ كان هذا الذي يأتيك رئيًا تراه لا تستطيع ردَّه عن نفسك طلبنا لك الطب، وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبُرئك

<sup>(</sup>١) عتبة بن ربيعة: من حكماء قريش، وكان سببًا في إنهاء حرب الفجار، إلا أنه اتبع هواه ولم يسلم، وكان ممن آذى النبي على وأصحابه إيذاء شديدًا، وضرب أبا بكر يومًا ضربًا شديدًا، حتى إن بني تيم (قبيلة أبي بكر) قالوا: والله لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة بن ربيعة. قُتل كافرًا في بدر ومعه ابنه الوليد.



منه؛ فإنَّه ربها غلب التابع على الرجل حتى يُدَاوى منه».

حتى إذا فرغ عتبة، ورسول الله ﷺ يستمع منه قال: «أَقَدْ فَرَغْتَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ؟» قال: نعم. قال ﷺ: «فَاسْمَعْ مِنِّي».

قال: أفعل.

فقرأ ﴿ يَسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿ حَمْ ۞ تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿ حَمْ ۞ تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَنِ ٱلرَّحِيمِ ۞ كِتَنبٌ فُصِلَتْ ءَايَنتُهُ، قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ۞ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْتُرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۞ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۞ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكُوبُنَا فِي أَكُوبُنَا فِي أَكُوبُنَا فِي أَكُوبُنَا فِي السَادَ ٥٠٥.

ثم مضى رسول الله على فيها يقرؤها عليه، فلما سمعها منه عتبة أنصت لها، وألقى يديه خلف ظهره معتمدًا عليهما يسمع منه، ثم انتهى رسول الله على أله وألقى يديه خلف ظهره معتمدًا عليهما يسمع منه، ثم انتهى رسول الله على السجدة منها، فسجد ثم قال: «قَدْ سَمِعْتَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ مَا سَمِعْتَ فَأَنْتَ وَذَاكَ». فقام عتبة إلى أصحابه، فقال بعضهم لبعض: «نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به». فلما جلس إليهم قالوا: «ما وراءك يا أبا الوليد؟» قال: «ورائي أني قد سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشّعر ولا بالسّحر ولا بالكهانة. يا معشر قريش، أطيعوني، واجعلوها بي، وخَلُوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه، فاعتزلوه، فوالله ليكُونَنَ لقوله الذي سمعتُ منه نبأٌ عظيم، فإن تُصِبُهُ العرب فقد فوالله ليكُونَنَ لقوله الذي سمعتُ منه نبأٌ عظيم، فإن تُصِبُهُ العرب فقد كُفِيتُمُوهُ بِغَيْرِكُمْ، وإن يظهر على العرب فمُلْكُهُ مُلْكُكُمْ، وعِزُّه عِزُّكُمْ، وعِزُّه عِزُّكُمْ،



«هذا رأيي فيه، فاصنعوا ما بدا لكم»(١).

وهذا الحوار في غاية الأهمية؛ فعلى الرغم أن عتبة بن ربيعة كان قد قدّم كلامه بمجموعة من التُّهَم الموجَّهة لرسول الله على الله الله على هدوء أعصابه، ولم ينفعل، إنها واصل الاستهاع في أدب واحترام، مع أن عتبة عرض على النبي على التنازل عن دعوته مقابل ما يعرضه عليه من مغريات الدنيا، فقبل النبي على أن يستمع إليه، بل قال له: «قُلْ يَا (أَبَا الْوَلِيدِ) أَسْمَعُ ... فهو يُكنِّيه بِكُنْيتِهِ، أي يُناديه بأحب الأسهاء إليه ويلاطفه ويرقّق قلبه، ولما عرض عتبة بن ربيعة الأمور التي جاء بها لم يقاطعه النبي ويرقّق قلبه، ولما عرض عتبة بن ربيعة الأمور التي جاء بها لم يقاطعه النبي مع سفاهة العروض وتفاهتها، بل إنه صبر حتى النهاية، وقال في أدب رفيع: «أَقَدْ فَرَغْتَ يَا أَبَا الْوَلِيدِ؟» قال: نعم. قال على: «فَاسْمَعْ مِنِي».

لقد أعطى على الفرصة كاملة لعتبة لكي يتكلم ويعرض وجهة نظره، وبعد انتهائه تمامًا بدأ رسول الله على في الكلام؛ ليضرب لنا بذلك أروع الأمثلة في التحاور مع الآخرين، وإن كانوا مخالفين تمامًا في العقيدة والدين.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) مسند أبي يعلى (۱۸۱۸)، وابن هشام في السيرة ١/ ٢٩٣، ٢٩٤، والبيهقي في الدلائل الم ٢٩٠، وابن أبي شيبة في المصنَّف ١٤/ ٢٩٥، وابن أبي شيبة في المصنَّف ١٤/ ٢٩٥، وحمحه ٢٩٥، وعبد بن حميد في المنتخب (١١٢٣)، والحاكم في المستدرك ٢/ ٢٥٣، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. انظر: ابن حجر: المطالب العالية (٢٨٥)، وقال الهيثمي في المجمع (٦/ ١٩، ٢٠): رواه أبو يعلى، وفيه الأجلح الكندي وثَّقه ابن معين وغيره، وضعَّه النسائي وغيره، فهو حسن الحديث إن شاء الله، وبقية رجال الحديث ثقات.



### المبحث الثاني منهج التبشير في حياته ﷺ سم

لقد كان الغالب على حياته رعلى أقواله وأفعاله جانب التبشير، ولم يكن يخرج عن هذا الطبع على الرغم من قسوة المشركين عليه..

روى ربيعة بن عباد الديلي -وكان جاهليًّا ثم أسلم قال: «رأيت رسول الله على بسوق ذي المجازيقول: «أيَّهَا النَّاسُ، قُولُوا: لاَ إِلَهُ إِلاَّ اللهُ تُفْلِحُوا». ويدخل في فجاجها (١) والناس مُتَقَصِّفون (٢) عليه، فها رأيت أحدًا يقول شيئًا، وهو لا يسكت، يقول: «أيُّهَا النَّاسُ، قُولُوا: لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ تُفْلِحُوا». إلا أن وراءه رجلاً أحول وَضِيَء الوجه ذا غَدِيرتين، يقول: إنه صابئ كاذب. فقلتُ: من هذا؟ قالوا: محمد بن عبد الله، وهو يذكر النبوة. قلتُ: من هذا الذي يُكذِّبه؟ قالوا: عمه أبو لهب (٣).

<sup>(</sup>١) الفجاج: جمع الفَجّ، وهو الطريق الواسع والمكان البعيد. ابن منظور: لسان العرب، مادة فجج ٣٣٨/٢

<sup>(</sup>٢) المتقصِّفون: المزدحمون والمجتمعون. ابن منظور: لسان العرب، مادة قصف ٩/ ٢٨٣.

<sup>(</sup>٣) أحمد (٢٩٦، ٢٩١، ٤٩٣) و (٣٤١) وسنده حسن. وقال الساعاتي في الفتح الرباني (٣) أحمد (٢١٦/٢٠): سنده جيد. والحاكم في المستدرك ١/ ١٥، ومعجم الطبراني الكبير ٥/ ٥٥، والبيهقي (١٧٥٠٥)، وله شاهد من حديث طارق بن عبد الله المحاربي، أخرجه أبو بكر بن شيبة. انظر: ابن حجر: المطالب العالمية (٢٧٧٤).

فالرسول على المعاملة حتى مع السفاهة الواضحة لأبي جهل وأبي لهب، وظل على منهج التبشير يدعو الناس إلى الفلاح والنجاة، بل إنه كان يبشّرهم بمُلْكِ الدنيا قبل نعيم الآخرة، إنْ هم آمنوا بالله ولم يشركوا به شيئًا..

قال عبد الله بن عباس عيض : "مرض أبو طالب فجاءته قريش وجاءه النبي على وعند أبي طالب مجلسُ رجلٍ، فقام أبو جهل كي يمنعه، وشكوه إلى أبي طالب، فقال: يا ابن أخي، ما تريد من قومك؟ قال على الحين الحين أربيدُ مِنْهُمْ كَلِمَةً وَاحِدَةً تَدِينُ لَهُمْ بِهَا الْعَرَبُ، وَتُؤَدِّي إِلَيْهِمُ الْعَجَمُ الْجِزْيَة». قال: منهم واحدة؟! قال على المحين الله المحردة إلى الله إلا الله الله الآخرة إن هذا إلا اختلاق. الله الذي فقالوا: إلما واحدًا؟! ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق. قال: فنزل فيهم القرآن: ﴿ صَ اللهُ وَالْمُرْءَانِ ذِي ٱلذِّكْرِ فَي بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ إلى قوله: ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَنذا فِي ٱلْمِلَّةِ ٱلْاَحْرَةِ إِنْ هَنذَآ إِلّا اَخْتِلَقُ ﴾ [ص: ١-٧]» (١).

فهو لا يعبس في وجوهم، ولا يقاطع مجالسهم، ولا ينظر لهم نظرة المتكبِّر المعرض، إنها يتلطف إليهم ويتودد، ويبشرهم بمُلك الدنيا ونعيم الآخرة.

<sup>(</sup>۱) الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب سورة ص (٣٢٣٢)، وقال: هذا حديث حسن. وأحمد (٣٠٢٨)، وابن حبان (٦٦٨٦)، والحاكم (٣٦١٧)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرِّجاه. ووافقه الذهبي.



## المبحث الثالث مدح المخالفين ( المحالفين ( المحالفين الم

ولم يكن رسول الله على يقتصر على التودد والملاطفة والرقة في الخطاب، بل كان يتجاوز ذلك إلى ثناء ومدح للمخالفين له، بل والمحاربين له!!

فها هو على يمدح سهيل بن عمرو (١١) وهو حينذاك من قادة المشركين حين جاءه يفاوضه في صلح الحديبية، ويقول للمسلمين: «لَقَدْ سَهُلَ أَمْرُكُمْ» (٢٠)؛ لما يعلمه من سهولة أمر سهيل بن عمرو وحسن طباعه.

واستمع إليه على وهو يتكلم عن خالد بن الوليد قبل إسلامه، وكان ذلك في العام السابع من الهجرة، أي بعد عدة مواقع حربية كان خالـد بن

<sup>(</sup>۱) سهيل بن عمرو بن لؤي بن غالب، أحد أشراف قريش وسادتها في الجاهلية. أُسِرَ يوم بدر كافرًا، وكان خطيب قريش فقال عمر: «يا رسول الله، انزع ثنيته فلا يقوم عليك خطيبًا أبدًا». فقال عن الله فقال عمر أن يقوم مقامًا تحمده». وكان ذلك المقام المحمود هو أنه لما ماج أهل مكة عند وفاة النبي في وارتد من ارتد من العرب، قام سهيل بن عمرو خطيبًا وكان قد أسلم – فقال: «والله إني أعلم أن هذا الدين سيمتد امتداد الشمس في طلوعها إلى غروبها». وأتى في خطبته بمثل ما جاء به أبو بكر الصديق به بالمدينة، فكان ذلك معنى قول رسول الله في لعمر. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٥ ٥٩)، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٢٤٣.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب (٢٥٨١).

الوليد فيها على رأس الجيوش المشركة، ومن أهمها غزوة أحد، وغزوة الأحزاب، ووقعة الحديبية..

يقول رسول الله على للوليد بن الوليد أخي خالد بن الوليد -وكان الوليد مسلم حالد؟) فقال الوليد مسلم حينذاك-: «أَينَ خَالِدٌ؟» (يعني لماذا لم يُسلِمْ خالد؟) فقال الوليد: يأتي به الله. فقال على «مَا مِثْلُهُ جَهِلَ الإِسْلامَ، ولَو كَانَ جَعَلَ نَكَايَتَهُ وجِدَّه مَعَ المسلِمِين عَلَى المشرِكِينَ كَانَ خَيْرًا لَهُ، وَلَقَدَّمْنَاهُ عَلَى المشرِكِينَ كَانَ خَيْرًا لَهُ، وَلَقَدَّمْنَاهُ عَلَى عَيْرِهِ» (١).

فمع الذكريات الأليمة المرتبطة بخالد بن الوليد - وبخاصة مصيبة أُحد - إلا أن الرسول الله لا يمتنع من الثناء على عقله، ويتعجب من كُوْنِه لم يدرك قيمة الإسلام مع شدة ذكائه وحكمته، ثم إنه يُثني على خبرته العسكرية وإمكانياته القتالية الفَذَّة، فيعلن أنه لو انضم للمسلمين فسوف يُقدِّمُهُ على غيره من السابقين إلى الإسلام؛ وذلك لقناعة الرسول المعارك. بمواهبه المتميزة في الحروب والمعارك.

وليس سهلاً مطلقًا على قائدٍ أن يَمْدَح معاديًا له إلا إذا كان على درجة كبيرة من الأخلاق والحكمة والنزاهة.

وكذلك رأينا رسول الله ﷺ يمدح شعر لبيد بن ربيعة (٢) وكان آنـذاك

<sup>(</sup>١) الذهبي: تاريخ الإسلام ١/ ٢٩٣.

<sup>(</sup>٢) لبيد بن ربيعة العامري الشاعر، قَدِمَ على النبي ﷺ فَأَسْلَمَ وحَسُنَ إسلامه، كان شريفًا في الجاهلية والإسلام، وكان قد نَذَرَ ألا تَهُبُّ الصَّبا إلا نَحَر وأطعم. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٣٩٢، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (٧٥٤٠).



مشركًا، فقال رسول الله ﷺ: « أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ أَلاَّ كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلاَ اللهَ بَاطِلُ» (١٠).

فالرسول على الله عندما أجاد، هذا مع كثرة الشعراء المسلمين المجيدين في مدح شاعرٍ مُشْرِكٍ عندما أجاد، هذا مع كثرة الشعراء المسلمين المجيدين أمثال حسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وغيرهم والمحمدين.

ثم ها هو على مدح أخلاق قوم مشركين رفضوا الدخول في دينه، ولم يقبلوا أن ينصر وه!! لماذا؟! لأنه رأى بعين حيادية أن لهم أخلاقًا عظيمة في بعض الجوانب فامتدحها، على الرغم من غياب الأخلاق الحسنة في جوانب أخرى.. إنهم بنو شيبان الذين يسكنون في شيال شرق الجزيرة العربية على أطراف العراق، ويتحالفون مع دولة فارس العظمى آنذاك. لقد عرض عليهم رسول الله على الإسلام فاستحسنوا أمره جدًّا، وكانت ردودهم عليه في غاية الأدب، ولكنهم رفضوا صراحةً أن يدخلوا في الإسلام؛ خوفًا من كسرى فارس، ومع أن الأخلاق السلبية في الموقف كثيرة، ومن المكن أن يُطعَن بها في شرف القوم، كغياب الحكمة وبُعْدِ النظر، وعدم القدرة على إدراك قيمة الدين الإسلامي، وكأخلاق الجُبْنِ والحنوف من كسرى، وعدم نصرة المظلوم، والتردُّد وغياب الحسم والحزم... هذه كلها أخلاق سلبية كان من المكن أن يُعلِّق عليها رسول الله والحزم... هذه كلها أخلاق سلبية كان من المكن أن يُعلِّق عليها رسول الله والحزم... هذه كلها أخلاق سلبية كان من المكن أن يُعلِّق عليها رسول الله

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الآداب، باب ما يجوز من الشعر والرجز (٥٧٩٥)، ومسلم: كتاب الشعر (٢٢٥٦).



ﷺ، إلا أنه أغفل عمدًا الحديث عن كل هذه السلبيات، وانطلق يمدح أخلاقًا أخرى إيجابية رآها.

لقد ترك رسول الله على الأخلاق السلبية، ولم يقل لبني شيبان: أنتم فاقدون للمروءة والنجدة. إنها احترم أخلاقهم الإيجابية، وفي مقدمتها الصدق؛ إذ إنه من الخطر الشديد أن يقبل القوم الإسلام ثم يتركوه بعد ذلك، ومن ثَمَّ فحَسَنٌ جدًّا أن يُفْصِحُوا عن خوفهم وقلقهم من البداية.

<sup>(</sup>١) البيهقي في المدلائل ٢/ ٤٢٢-٤٢٧، وأبو نعيم في المدلائل ١/ ٢٣٧-٢٤٢. وانظر: ابـن كثير: البداية والنهاية ٣/ ١٦٤، ١٦٥.



الدين على مُلْكِ فارس وغيرها.

إن هذا الموقف من رسول الله على ليُعتَبر من المواقف المحورية التي يجب أن يتمثّلها المسلمون في حوارهم مع غير المسلمين.. إنه على لا يمتنع عن ذِكْرِ محاسنهم وفضائلهم دون كذب ولا رياء، إنها يذكر الحق الذي رآه، وفي هذا إحقاقٌ للحق، وفي الوقت نفسه ترقيق لقلوب المخالفين والمعارضين؛ مما يجعل خلافهم مع المسلمين أقلَّ حدة وأضعف شوكة.

ومن الأمثلة العظيمة أيضًا التي تدل على احترام رسول الله على الخير المسلمين ما كان يقوله على ، ويحرص على تكراره من ثناء ومديح للنجاشي ملك الحبشة.. فإنَّه ما تردد على أن يقول بصراحة: "إِنَّ بِهَا مَلِكًا لا يُظلَمُ عِنْدَهُ أَحَدٌ، وَهِيَ أَرْضُ صِدْقٍ» (١).

إنه يمدح الملك النصراني بشيء هو فيه فعلاً، ولا بُدَّ لكل إنسان من شيء إيجابي فيه يستحق المدح، ولكن ليس كل الناس قادرين على إبراز الحُسْنِ عند غيرهم، بل يعتقد بعض قاصري الفهم من المسلمين أنه يجب ترك الثناء على غير المسلمين؛ خوفًا من أن يكون هذا نوعًا من الموالاة أو التودُّد المرفوض، وغالب الأمر أنهم يقيسون على ردود أفعال رسول الله في في زمن الحرب والقتال ما ينبغي أن يكون من ردود أفعال في وقت السلم والتعاهد.

إن ما نذكره هنا هو جانب مهم وخطير من السيرة النبوية يحتاج المسلمون أن يعرفوه قبل غيرهم، إن هذا هو ديننا الذي ندين به ونفخر،

<sup>(</sup>١) أحمد (١٨٣٠٤)، وسيرة ابن هشام ٢/ ١٦٤، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة.

وهذا هو رسولنا الذي نقتدي به ونعتز.

ولا شكَّ أن النصرانية التي كانت في الحبشة آنذاك كانت نصرانية محرَّفة كأي مكان في الدنيا، وظهر ذلك في موقف البطارقة من كلام جعفر بن أبي طالب<sup>(۱)</sup> هو عن المسيح الكلا، ومع ذلك فهذا التحريف لم يمنع رسول الله على من ذكر محاسنهم والثناء على فضائلهم.

بل إن رسول الله على قد تجاوز ذلك بإعطاء النجاشي -وهو على نصرانيته - شَرَفَ أن يكون وليًّا لأم حبيبة بنت أبي سفيان على ، وذلك لتزويجها له على (٢) ، وكانت أم حبيبة على من المهاجرات إلى الحبشة ، وتنصَّر زوجها (عبيد الله بن جحش (٣)(١) ، ثم فارقته فتزوجها رسول الله على ، وجعل النجاشي وليًّا لها، مع أنه كان من الممكن أن يجعل جعفر بن أبي طالب وَلِيَّها، وبخاصة أنه زعيم الوفد، وابن عم رسول الله على أو أن يجعل الولي من المهاجرين من بني أمية ، وما أكثرهم! ولكنه على شاء أن يُعظّم شأن النجاشي وأن يُكرِمه.

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: البداية والنهاية ٤/ ١٦١.

 <sup>(</sup>٣) عبيد الله بن جحش: أسلم بمكة، وهاجر إلى الحبشة مع زوجته أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان،
 إلا أنه تنصر في الحبشة ومات على النصرانية، وتزوج النبي على زوجته أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان. انظر: ابن سعد: الطبقات الكبرى ٨ / ٩٦.

<sup>(</sup>٤) أحمد (٢٧٤٤٨)، والحاكم (٢٧٧٠).

# المبحث الرابع احترام الرسل والزعماء (البروتوكول النبوي) احترام الرسل والزعماء (البروتوكول النبوي)

إن من أعجب المواقف في هذا السياق ما حدث منه على مع رسل كسرى عندما جاءوه في المدينة المنورة، وكان رسول الله على قد أرسل رسالة إلى كسرى فارس يدعوه فيها إلى الإسلام، وغضب كسرى فارس من هذه الرسالة، وشَقَها، وأرسل إلى عامله على اليمن ليأتي له برسول الله على ال

ويحسن بنا لنَفْقَهَ طريقة رسول الله على في تعامله مع غير المسلمين - في هذه الظروف الصعبة- أن نعرض للرواية من أوَّلها...

وقال يزيد بن حبيب (١) ﴿ قَالَ: «بعث رسول الله ﴿ عبد الله بن حذافة (٢) ﴿ إِلَى كسرى بن هرمز ملك فارس، وكتب معه: «بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى كِسْرَى عَظِيمٍ فَارِس، سَلامٌ عَلَى مَنِ البَّهِ وَرَسُولِهِ، وَشَهِدَ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ،

<sup>(</sup>۱) يزيد بن حبيب: من التابعين، روى عن عقبة بن عامر الجهني وغيره. قال محمد بن سعد: يزيد بن حبيب مولى لبني عامر بن لؤي من قريش، وكان ثقة كثير الحديث. مات سنة ثمان وعشرين ومائة. انظر: الزركلي: الأعلام ٦/ ٣٢.

<sup>(</sup>٢) عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي القرشي، أسلم قديها، وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية، وشهد بدرًا. أسره الروم في زمن عمر بن الخطاب شه فأرادوه على الكفر، فعصمه الله حتى أنجاه منهم، وأنجى به أسرى المسلمين يومئذ. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٤٦٢٠)، وابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٢٦٨، وابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٢٠١.



وَأَنَّ كُمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَدْعُوكَ بِدِعَايَةِ الله؛ فَإِنِّي أَنَا رَسُولُ الله إِلَى النَّاسِ كَافَّةً، لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيُحِقَّ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ، أَسْلِمْ تَسْلَمْ، فَإِنْ أَبَيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ المُجُوسِ».

قال: فلما قرأه شقَّه، وقال: يكتب إليَّ هذا وهو عبدي؟!

قال: ثم كتب كسرى إلى باذان، وهو على اليمن، أن ابعث إلى هذا الرجل الذي بالحجاز رجلين من عندك جَلْدَيْن، فليأتياني به، فبعث باذان قهرمانه وهو (بابويه)، وكان كاتبًا حاسبًا بكتاب فارس، وبعث معه رجلاً من الفرس يقال له: خرخسرة، وكتب معها إلى رسول الله على ينصرف معها إلى كسرى، وقال لبابويه: اثت بلد هذا الرجل، وكلّمه، ينصرف معها إلى كسرى، وقال لبابويه: اثت بلد هذا الرجل، وكلّمه، وأتني بخبره. فخرجا حتى قدما الطائف، فوجدا رجالاً من قريش بنجب (۱) من أرض الطائف فسألاهم عنه، فقالوا: هو بالمدينة. واستبشروا بهما، وفرحوا، وقال بعضهم لبعض: أبشروا، فقد نصب له كسرى ملك الملوك. كُفِيتُمُ الرجل!!

فخرجا حتى قدما على رسول الله على فكلمه بابويه؛ فقال: إنَّ شاهنشاه ملك الملوك كسرى قد كتب إلى الملك باذان يأمره أن يبعث إليك من يأتيه بك، وقد بعثني إليك لتنطلق معي، فإن فعلت كتب فيك إلى ملك الملوك ينفعك، ويَكْفِهِ عنك، وإن أبيتَ فهو من قد علمت؛ فهو مُهْلِكُك، ومُهْلِكُ قومك، ومخرِّب بلادك. ودخلا على رسول الله على وقد حلقا

<sup>(</sup>١) موضع قرب الطائف.

لحاهما، وأعفيا شواربها، فكره على النظر إليها، ثم أقبل عليها فقال: «وَيْلَكُمُا، مَنْ أَمَرَكُمَا بِهَذَا»؟ قالا: أمرنا بهذا ربنا (يعنيان كسرى). فقال رسول الله على: «لَكِنَّ رَبِّي قَدْ أَمَرَنِي بِإِعْفَاءِ لَحِيتِي وَقَصِّ شَارِبِي». ثم قال لها: «ارْجِعًا حَتَّى تَأْتِيَانِي غَدًا».

قال: وأتى رسول الله على الخبر من الساء أن الله قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله، في شهر كذا وكذا، في ليلة كذا وكذا. قال: فدعاهما فأخبرهما، فقالا: هل تدري ما تقول؟! إنا قد نقمنا عليك ما هو أيسر من هذا، أفنكتب عنك بهذا، ونخبر الملك؟ قال: «نَعَمْ، أُخبِرَاهُ ذَلِكَ عَنِّي، وَقُولاَ لَهُ: إِنَّ دِينِي وَسُلْطَانِي سَيَبْلُغُ مَا بَلَغَ مُلْكُ كِسْرَى، وَيَنتَهِي إِلَى مُنتَهَى الْخُفَ وَالْحَافِر، وَقُولاَ لَهُ: إِنَّكَ إِنْ أَسْلَمْتَ أَعْطَيتُكَ مَا تَحْتَ يَدَيْك، وَمَلَّكُتُكَ عَلَى قَوْمِكَ مِنَ الأَبْنَاء».

ثم أعطى خرخسرة مِنْطَقَة (حزام) فيها ذهب وفضة كان أهداها له بعض الملوك؛ فخرجا من عنده حتى قدما على باذان، فأخبراه الخبر، فقال: والله ما هذا بكلام ملك، وإني لأرى الرجل نبيًا كها يقول، وليكونَنَّ ما قد قال، فلَئِنْ كان هذا حقًّا فهو نبي مرسل، وإن لم يكن فسنرى فيه رأينا. فلم ينشب باذان أن قدم عليه كتاب شيرويه: «أما بعد، فإني قد قتلتُ كسرى، ولم أقتله إلا غضبًا لفارس؛ لما كان استحلَّ من قتل أشرافهم وتجميرهم في ثغورهم، فإذا جاءك كتابي هذا فَخُذْ لِيَ الطاعة ممن قبلك، وانظر الرجل الذي كان كسرى كتب فيه إليك، فلا تُهِجهُ حتى يأتيك أمري فيه».

فلما انتهى كتاب شيرويه إلى بـاذان قـال: إن هـذا الرجـل لرسـوله!! فأُسْلَمَ، وأسلمت الأبناء معه من فارس من كان منهم باليمن. وقد قال بابويه لباذان: ما كَلَّمْتُ رجلاً قَطُّ أَهْيَبَ عندي منه. فقال له باذان: هل معه شُرُط (شرطة)؟ قال: لا<sup>(١)</sup>.

في هذه النقطة العظيمة نجد من أخلاق النبوة في تعامله مع المخالفين له ما نعجز عن وصفه أو بيانه!!

فهذان رسولا كسرى قد جاءا إلى رسول الله علي في عقر داره في المدينة المنورة ليأخذاه إلى كسرى فارس، وكان كلامها في منتهى الصلف والغرور، تمامًا كزعيمهم كسرى، ومع ذلك فلم يخرج رسول الله ﷺ عن هدوئه وأدبه ورقَّة طباعه، بل أخبرهما بمنتهى الموضوعية والثقة عن خبر السهاء الذي أتاه، ثم أخبرهما أن يُبَلِّغًا باذان عامل اليمن من قِبَل كسرى أنه إن أسلم أعطاه رسول الله على ما تحت يده، ثم زاد فوق ذلك الاحترام احترامًا أعظم وأكرم، فأعطى أحد الرسولين هدية قيِّمة عبارة عن مِنْطَقَة فيها ذهب وفضة!!

إن هذا الأسلوب الدبلوماسي الراقي في التعامل مع المخالفين في العقيدة والدين، والمخالفين في الموقف السياسي، بل والمخالفين في السمات الأخلاقية والطباع الإنسانية - لأُمْرٌ يدعو حقيقة للتوقف والتدبر والانتباه؛ فليس هناك قانون يُرْغِم قائدًا أن يتعامل بهذا اللطف مع رجل يهدده

<sup>(</sup>١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٣/ ٩٠، ٩١، وابن كثير: السيرة النبوية ٣/ ٥٠٨-٥١٠.

ويتوعده، ولكنها الرقابة الداخلية في نفس رسول الله على والتي تضبط كل انفعالاته بضوابط الشرع وأوامر الله تعالى.. وليس هذا النَّبُل إلا في شريعة الإسلام، وشَتَّان بين من يراقب ربَّه في كل حركةٍ أو سَكْنَةٍ في حياته، ومن يعيش تابعًا لهواه طائعًا لشهواته! إنه الفرق بين المشرق والمغرب.

ولم يكن هذا السلوك من رسول الله على تجاه الآخرين (غير المسلمين) سلوكًا عابرًا في حياته، وإنها كان أصلاً من الأصول التي يحتكم إليها في كل تعاملاته مع غير المسلمين، ويظهر هذا جليًّا في رسائله في إلى ملوك الأرض وزعائها، فهو لم يختص واحدًا دون الآخر باحترام أو توقير، وإنها عاملهم جميعًا بمنتهى الدبلوماسية، وبأعلى درجات الأخلاق بصرف النظر عن مللهم ونحلهم؛ فقد كان مِنْهُمُ النصارى، ومنهم المجوس، ومنهم عَبَدة الأوثان.. كها أنه لم ينظر إلى أعراقهم، بل عظم الجميع من عرب ومن عجم.

لقد أرسل رسول الله على عدة رسائل إلى ملوك الأرض حينذاك دعاهم فيها إلى الإسلام، وكان اللافت للنظر أنه في كل رسائله كان يصف الملك أو الزعيم بالعظمة، ولم يتحرَّج من وصف رجل غير مسلم منحرف العقيدة بهذا الوصف..

يقول ﷺ في رسالته إلى قيصر الروم: «مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيم الرُّوم...»(١).

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب بدء الوحي، باب حديث لأبي سفيان عند هرقل (٧)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب كتاب النبي على إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام (١٧٧٣).

ويقول أيضًا في رسالته إلى كسرى فارس: «مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى كِسْرَى عَظِيمٍ فَارِس...»(١).

ويقول في رسالته إلى المقوقس زعيم مصر: «مِنْ مُحَمَّدِ بْـنِ عَبْـدِ اللهِ إلَى اللهِ إلَى اللهِ إلَى اللهِ اللهُ اللهِ المُعْلَمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا

وإلى النجاشي زعيم الحبشة: «هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ إِلَى النَّجَاشِيِّ الأَصْحَمِ، عَظِيمِ الحُبَشَةِ...»(٣).

وهكذا كانت رسائله ﷺ..

وكما أكرم رسول الله على رسولي كسرى مع كونهما جاءا برسالة غير مقبولة من فارس، فإنه كذلك كان يكرم كل الوفود التي تأتي إلى المدينة المنورة بصرف النظر عن الموقف السياسي والديني الذي يُتَوَقَّع من هذه الوفود، وكان للنبي على المتام بالوفود، استقبالاً وضيافة وتجمُّلاً وجوائز.. فكان يكي يُحري عليهم الضيافة، ويُحسن استقبالهم، ويسائلهم ويتردد عليهم، ويلبس أحسن الثياب لاستقبالهم "ك.

وكان على قد خصص بعض الديار لاستقبالهم كها جاء عند استقباله

<sup>(</sup>١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٣/ ٩٠، ٩١، وابن كثير: السيرة النبوية ٣/ ٥٠٨-٥١٠.

<sup>(</sup>٢) انظر: أبو جعفر الطحاوي: مشكل الآثار ١١/ ١٣٦، وأخرجه البزار في مسنده (١٩٤٥) من كشف الأستار، وسنده جيد.

<sup>(</sup>٣) الحاكم في المستدرك ٢/ ٦٣٣، والبيهقي في دلائل النبوة ٢/ ٣٠٨.

<sup>(</sup>٤) فاروق حمادة: العلاقات الإسلامية النصرانية في العهد النبوي ص٩٥.

لوفد سلامان (١١)؛ حيث قال لثوبان غلامه: «أَنْزِلْ هَوُلاَءِ الْوَفْدَ حَيْثُ يَنْزِلُ الْوَفْدَ حَيْثُ يَنْزِلُ اللهِ الْوَفْدَ عَيْثُ يَنْزِلُ اللهِ الْوَفْدُ» (٢٠).

فواضح أن هناك دارًا مخصصة لهذا الأمر، وفي بعض الروايات أن هذه الدار كانت دار رملة بنت الحارث النجارية (٢) والمنطق كما حدث مع وفود كلاب ومحارب وعذرة وعبد قيس وتغلب وغسان وغيرهم (٤).

وكان من عادته ﷺ أن يُحمِّلَ هذه الوفود بالهدايا والجوائز، وكثيرًا ما تكون هذه الجوائز من الفضة (٥).

ولقد بلغ من اهتمام رسول الله على بالوفود التي تأتي المدينة المنورة على اختلاف أديانها ومعتقداتها أن أوصى بهم وهو في اللحظات الأخيرة من حياته، فكان مما قاله على في آخر وصاياه: «أَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ

<sup>(</sup>۱) يقول حبيب بن عمرو السلاماني: قدمنا وفد سلامان على رسول الله في ونحن سبعة، فصادفنا رسول الله في خارجًا من المسجد إلى جنازة دُعِيَ إليها؛ فقلنا: السلام عليك يا رسول الله. فقال: «وعليكم، من أنتم؟» قلنا: نحن من سلامان، قدمنا لنبايعك على الإسلام، ونحن على من وراءنا من قومنا. فالتفت إلى ثوبان غلامه فقال: «أنزل هؤلاء الوفد حيث ينزل الوفك». فلما صلى الظهر جلس بين المنبر وبيته، فتقدمنا إليه فسألناه عن أمر الصلاة وشرائع الإسلام، وعن الرُّقي، وأسلمنا وأعطى كل رجل مِنَّا خس أواقي، ورجعنا إلى بلادنا، وذلك في شوال سنة عشر. انظر: ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/ ٣٣٢.

<sup>(</sup>٢) ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/ ٣٣٢.

<sup>(</sup>٣) رملة بنت الحارث الأنصارية النَّجَّارية من المبايعات، وقد حُبِسَ بنو قريظة في دارها لما حكم فيهمَ سعد بن معاذ، وبيتها كان ينزل فيه وفود النبي على انظر: ابن الأثير: أسد الغابة: ١١٩/٦، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١١٧٧).

<sup>(</sup>٤) ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/ ٣٠٠- ٣٤٨.

<sup>(</sup>٥) انظر: المصدر السابق، نفس الصفحات.

أُجِيزُهُمْ» (١). و «أجيزوهم»: بمعنى أعطُوهُم، والجائزة هي العَطِيَّة (٢).

وجدير بنا أن نختم هذا المبحث بأن نذكر أن احترام رسول الله على للمخالفين له بلغ إلى حَدِّ الحفاظ لهم على كُتُبِهِم الدينية، مع يقينه على أن هذه الكتب مُحرَّفةٌ ومُغَايِرةٌ للحقيقة، بل وفيها من التعديات على الأنبياء والمرسلين ما لا يُقبَل عقلاً ولا شرعًا، لكنه على مع كل ذلك حافظ لهم على هذه الكتب والمخطوطات. فقد غنم على من حصون خيبر بعد فتحها عدة صُحُفٍ فيها التوراة، فجاءت اليهود تطلبها، فتكلم فيها رسول الله على معاصحابة، وتم بالفعل ردَّها إلى اليهود".

فهل هناك مثل هذا الرُّقِيِّ في التعامل!! وهل هناك من يتَّبع هذه القيم في علاقاته مع المخالف له!! وإن شئتم المقارنة فعودوا لما فعله الصليبيون عند سقوط الأندلس، وما فعله الرومان عند سقوط أورشليم في أيديهم...

وبضدها تتميز الأشياء!!

杂杂杂

<sup>(</sup>۱) البخاري عن ابن عباس عينه: كتاب الجهاد والسير، باب جوائز الوفد (۲۸۸۸)، ومسلم: كتاب الوصية، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء يوصي فيه (١٦٣٧).

<sup>(</sup>٢) ابن حجر: فتح الباري ٨/ ١٣٥.

<sup>(</sup>٣) الواقدي: المغازي ١/ ٦٨١.

,			



## الفصل الرابع العدل مع غير المسلمين



[المائدة:٨].

لا أرى أفضل الافتتاح هذا الفصل من كلمة ذكرها مؤلف أو باحث نصراني تعمَّق في دراسة سيرة النبي والمبادئ التي قامت على أساسها الشريعة وهو الدكتور نظمي لوقا(۱)، فكتب هذه الكلمات:

«ما أرى شريعة أدعى للإنصاف ولا شريعة أنفى للإجحاف والعصبية من شريعة تقول: ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَّانُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾

فأي إنسان بعد هذا يُكْرِمُ نفسه وهو يدينها بمبدأ دون هذا المبدأ، أو يأخذها بديدن أقل منه تساميًا، واستقامة...؟!»(٢).

هذه شهادة باحث نصراني، وما أكثر الشهادات التي على شاكلتها! فهذا أمر لا يُغفل في شريعتنا، ولا في سيرة نبينا على.

في هذا الفصل سنتناول -إن شاء الله- هذا المعنى المهم من خلال المباحث التالية:

<sup>(</sup>١) نظمي لوقا: مفكّر مسيحي مصري، يتميز بنظرته الموضوعية. وبالرغم من إلحاح أبويه على تنشئته على المسيحية منذ كان صبيًا، فقد كان كثيرًا ما يحضر مجالس شيوخ المسلمين، بل إنه حفظ القرآن الكريم ولم يتجاوز العاشرة من عمره. ألَّف عددًا من الكتب أبرزها (محمد الرسالة والرسول)، و(محمد في حياته الخاصة).

<sup>(</sup>٢) نظمي لوقا: محمد الرسالة والرسول ص٢٦.

91

المبحث الأول: العدل في الشريعة الإسلامية

المبحث الثاني: العدل في المعاملات المالية

المبحث الثالث: العدل في القضاء

المبحث الرابع: العدل مع المخطئين في حقه عليه

المبحث الخامس: الحكم بالبيّنة

المبحث السادس: ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾

المبحث السابع: العدل مع شدة الكراهية

\* \* \*

### المبدث الأول العدل في الشريعة الإسلامية بمرسيد

إن العدل مبدأ أساسي من مبادئ الشريعة الإسلامية، ليس فيه استثناء ولا تهاون، وهذا أمر رباني لرسولنا ولا تهاون، وهذا أمر رباني لرسولنا ولا تهاون، وهذا أمر وبالإحسن وإيتآي ذي القُررَف ويَنْهَىٰ عَنِ اللّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ وَإِيتَآيٍ ذِي القُررَف ويَنْهَىٰ عَنِ اللّهَ مَا لَمُنكر وَالْبَغِي أَيعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكّرُون ﴾ الله تَذَكّرُون ﴾

[النحل: ٩٠].

ويقول تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّواْ ٱلْأَمَنَتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحَكُمُواْ بِٱلْعَدْلِ ۚ ﴾ [النساء: ٥٨]. ويقول سبحانه: ﴿ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ ﴾ [الشورى: ١٥].

ولاحظ تكرار كلمة «الأمر» مع كلمة «العدل».. إن قضية العدل ليست قضية اختيارية أو من فضائل الأعمال، إنها هي أمر إلزامي لا تقوم الشريعة إلا به، ولا يستقيم لمؤمن أن يحكم بغيره.

وحياة رسول الله على كانت مثالاً واقعيًّا لقيمة العدل، وظهر ذلك في كل كلماته وأفعاله.. روى أبو هريرة الله أن النبي على قال: (سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ



اللهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لا ظِلَّ إِلا ظِلُّهُ»، ذكر منهم: "إِمَامٌ عَدْلٌ "().

وتروي السيدة عائشة والمسلط أن رسول الله على قال كذلك: «مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الأَرْضِ طُوِّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ» (٢).

ويقول عَلَى الله الله بن عمر بهنا: "مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ بِظُلْمٍ أَوْ يُعِينُ عَلَى ظُلْمٍ، لَمْ يَزَلُ فِي سَخَطِ اللهِ حَتَّى يَنْزِعَ" ("").

لقد جاءت كل هذه الأحاديث بألفاظ عامة تشمل المسلمين وغير المسلمين؛ فالظلم مرفوض بكل صوره، ومحرَّم مها كانت الظروف، وليس الاختلاف في العقيدة، أو في العرق والنسب، أو في العلاقة والرابطة القبلية مبرِّرًا أبدًا لأي درجة من درجاته.

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب الصلاة، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد (٦٢٩)، وكتاب الرقاق، باب البكاء من خشية الله (٦١١٤)، وكتاب الزكاة، باب الصدقة باليمين (١٣٥٧)، وكتاب المحاربين من أهل الكفر والردة، باب فضل من ترك الفواحش (٦٤٢١). ومسلم: كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة (١٠٣١).

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتّاب المظالم، بياب إثم من ظلم شيئًا من الأرض (٢٣٢١)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها (١٦١٢).

<sup>(</sup>٣) ابن ماجه (٢٣٢٠)، وأبو داود (٩٥ ٥٨)، وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٢٠٤٩).

مُعَاهِدًا أَوِ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَو أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبِ نَفْسٍ، فَأَنَا حَجِيجُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»(١).

ولم تكن هذه الكلمات الرائعة والمعاني النبيلة مجرد قواعد نظرية لا مكان لها في حياة الناس، بل كان لها الانعكاس الواضح على كل مواقفه وتصرفاته على فكان يُبْرِزُ هذا المعنى بجلاء في كل معاهداته وارتباطاته، ويحرص على توفير العوامل المساعدة لإتمامه على أكمل وجه..

ففي معاهداته مع اليهود -مثلاً - عند هجرته للمدينة أبرز هذا المعنى بصورة جليَّة في نصوص المعاهدة؛ فكان منها: "وَإِنَّهُ لَمْ يَأْثُمِ امْرُوُّ بِحَلِيفِهِ، وَإِنَّ النَّصْرَ لِلْمَظْلُومِ" (1). فكانت هذه القاعدة على سبيل التصريح بأن الظلم غير مقبول مطلقًا، وأن النصر للمظلوم سواء كان هذا المظلوم مسليًا أو يهوديًا، وهو ما أيَّده الواقع بعد ذلك.. وكانت بنود المعاهدة كلها مما ينطق بالعدل ويؤكده.

ومثلما ركز على هذه المعاني في معاهدته مع اليهود، فَعَل الشيء نفسه عندما تعاهد مع النصارى، فقد قال على في معاهداته مع نصارى نجران: "وَلاَ يُؤْخَذُ رَجُلٌ مِنْهُمْ بِظُلْم آخَرَ".

<sup>(</sup>١) أبو داود (٣٠٥٢)، والبيهقي في سننه الكبرى (١٨٥١١) عن عِدَّة من أبناء أصحاب رسول الله ﷺعن آبائهم دِنْيَة (أي لاصقي النسب)، وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٢٦٥٥).

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: البداية والنهاية ٣/ ٢٥١، وابن سيد الناس: عيون الأثر ١/ ٣١٨، وابن هشام: السيرة النبوية ٣/ ٣١، وأكرم العمري: المجتمع المدني ص١١٩–١٢١.

<sup>(</sup>٣) محمد فاروق حمادة: العلاقات الإسلامية النصر آنية ص١١٠.

ولضان استمرار العلاقة بين المسلمين والنصارى على أساس العدل، قرَّر رسول الله على أن يرسل مع نصارى نجران رجلاً يباشر تنفيذ ما اتفقوا عليه، على أن تكون أهم صفات هذا الرجل هي الأمانة.. وعلى الرغم من أن الأمانة صفة لازمة في كل الصحابة وهي الأ أن الرسول على قد اختار من تبلغ فيه هذه الصفة حدَّ الكال، حتى يصفه بقوله على: «لاَّ بَعَثَنَّ مَعَكُمُ مُ رَجُلاً أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ» (١).

حتى إن الصحابة وها متنوا جميعًا أن يكونوا ذلك الرجل، فقال عَيْنَ: «هَذَا أَمِينُ هَذِهِ الأُمَّةِ». «قُمْ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الجُرَّاحِ». فلما قام، قال عَيْنَ: «هَذَا أَمِينُ هَذِهِ الأُمَّةِ».

وعندما أراد رسول الله على أن يرسل رجلاً إلى خيبر لتنفيذ ما اتفق عليه المسلمون واليهود بعد فتح خيبر من قَسْمِ ثار خيبر بين الطائفتين، أرسل عبد الله بن رواحة لله وكان العدل هو سمته البارزة، حتى إن بعض اليهود لما اعترضوا على طريقة التقسيم قال كلمته المشهورة: «يا معشر اليهود، أنتم أبغض الخلق إليّ، قتلتم أنبياء الله على وكذبتم على الله، وليس يحملني بغضي إياكم أن أحيف عليكم» (٢).

فالظلم غير مسموح به حتى وإن كان الحكم بين رسول الله ﷺ أحب

<sup>(</sup>١) البخاري عن حذيفة بن اليهان: كتاب المغازي، باب قصة أهل نجران (٤١١٩)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي عبيدة بن الجراح (٢٤١٩).

<sup>(</sup>٢) مالك في الموطأ رواية يحيى الليثي (١٣٨٨)، وبرواية محمد بن أبي الحسن (٨٣٠)، وأحمد (١٤٩٩٦)، وأحمد (١٤٩٩٦)، وقامله رجال الميثمي في مجمع الزوائد: رواه أحمد عن جابر ، ورجاله رجال الصحيح.

الناس إلى قلب ابن رواحة ١٠٠٥ واليهود أبغض الناس إليه.

ويبدو أمر الاهتمام بالعدل مع غير المسلمين بارزًا جدًّا في وصيته على المعاذ بن جبل الله وهو يُرسله إلى اليمن، وبها كثير من النصارى واليهود.. قال له:

«إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الله، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْم وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فَقَرَائِهِمْ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَا لِهِمْ، وَاتَّقِ دَعْوَة الْطُلُومِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الله حِجَابٌ» (١).

فهذه وصية جامعة لمعاذ بن جبل ولكل المسلمين، فلا يجب أن تلهيه القوة أو السلطان عن رؤية الحق وعن نصرة المظلومين؛ إذ إنَّ دعوة المظلوم -بصرف النظر عن ديانته أو عقيدته - ليس بينها وبين الله كال حجاب.

هـذه هـي نظرة رسـول الله على إلى المظلـوم بصـفة عامـة، وإن كنـتَ مستغربًا لها فاسمع إلى كلامه على في حديث آخر حين قال:

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا (١٤٢٥)، وكتاب الجهاد والسير، باب بعث أبي موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن قبل حجه (٤٠٩٠)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وإلى شرائع الإسلام (١٩).

فن النعامل النبوي مع غير المسلمين فن النعامل النبوي مع غير المسلمين و التَّقُوا دَعْوَةَ المُظْلُومِ وَإِنْ كَانَ كَافِرًا؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ دُونَهَا حِجَابٌ (١). وفي رواية أخرى لأحمد قال على: «دَعْوَةُ النَّظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ وَإِنْ كَانَ فَاجِرًا؛ فَفُجُورُهُ عَلَى نَفْسِهِ<sup>»(٢)</sup>.

فهذا تصريح بيِّن أن المظلوم ليس بينه وبين الله حجاب، ومن هنـا فـإن المسلم الصادق لا يظلم أبدًا لإحساسه الدائم برقابة الله عليه، وأن المسألة مسألة عقائديَّة، وأن الله عَلَى ينصر المظلوم يوم القيامة على الظالم، وإن كان المظلوم كافرًا والظالم مسلمًا، وأن رسول الله ﷺ يقف مع المظلوم ضد الظالم يوم القيامة بصرف النظر عن ديانة كل منهما.

هذا هو ديننا لمن لا يعرفه، وهذه هي أخلاقنا التي نعتز بها.

<sup>(</sup>١) أحمد عن أنس بن مالك (١٢٥٧١)، وقال شعيب الأرناءوط: إسناده ضعيف. وقال الألباني في السلسلة الصحيحة: حسن. وله شاهد بلفظ: "دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجرًا؛ ففجوره على نفسه". انظر: السلسلة الصحيحة (٧٦٧).

<sup>(</sup>٢) أحمد عن أبي هريرة (٨٧٨١)، وقال شعيب الأرناءوط: إسناده ضعيف. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه أحمد والبزار بنحوه، وإسناده حسن. وقال ابن حجر: إسناده حسن. انظر: فتح الباري ٣/ ٣٦٠. وقال الألباني: إسناده حسن. انظر: صحيح الترغيب والترهيب (٢٢٢٩)، وانظر: صحيح الجامع (٣٣٨٢).

### المبدث الثاني العدل في المعاملات المالية بمرحسين

من الصعب أن تُحْصَى المواقف التي ظهر فيها عدله على مع غير المسلمين في بحث واحد؛ فلم يُعهد عليه على ظلمٌ قَطُّ. وإنها سنعرض في هذه الصفحات المقبلة لطرف يسيرٍ من عدله على تعامله مع غير المسلمين في المعاملات المالية.

من ذلك مثلاً ما رواه عبد الرحن بن أبي بكر هِ فَال قال: «كتًا مع النّبي فَيْ ثلاثين ومائة، فقال النّبي فَيْ: «هَلْ مَعَ أَحَدِ مِنْكُمْ طَعَامٌ؟» فَإِذَا مَعَ رَجُلِ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ، فَعُجِنَ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ مَعَ رَجُلِ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوُهُ، فَعُجِنَ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ (ثاثر الرأس) طَوِيلٌ، بِغَنَم يَسُوقُهَا، فَقَالَ النّبِي فَيْ: «بَيْعًا أَمْ عَطِيّةً؟» أَوْ قَالَ: «أَمْ هِبَةً؟». قَالَ: لا، بُلْ بَيْعٌ. فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً، فَصُنِعَتْ، وَأَمَرَ النّبِي قَلْكَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَنْ يُشْوَى، وَايْمُ الله مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِةَ إِلاَّ قَدْ حَزَّ النّبِي فَلَي لَكُ اللهِ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِةِ إِلاَّ قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهُ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِقِ إِلاَّ قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهُ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِقَ إِلاَّ قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهِ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِقِ إِلاَّ قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهُ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِائِقَ إِلّا قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهُ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمِالِقُ إِلّا قَدْ حَزَّ النّبِي لَكُ لَكُ اللّهُ مَا فِي الثّلاثِينَ وَالْمُعْمَلُ وَالْمُعْمَلُ وَالْمُعْمَانِ الْقَصْعَتَانِ، فَطَكَمُ الْمُعْمُونَ، وَشَبِعْنَا، فَفَضَلَتِ الْقَصْعَتَانِ، فَحَمَلْنَاهُ عَلَى الْبَعِيرِ أَوْ كَمَا قَالَ» (١٠).

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب الهبة وفضلها، باب قبول الهدية من المشركين (۲٤٧٥)، وكتاب الأطعمة، باب من أكل حتى شبع (۲۰۰۷)، ومسلم: كتاب الأشربة، باب إكرام الضيف وفضل إيثاره (۲۰۵٦).

فهذا رسول الله على فرقة من جيشه قوامها مائة وثلاثون رجلاً يحتاجون إلى طعام، يمر بهم رجل مشرك بغنم، فيشتري رسول الله على منه شاة بثمنها، ولم يتجه إلى إكراه الرجل على إعطائهم الشاة بدون ثمن مع توافر القوة لديه على ومع شدة احتياجهم، ومع كفر الرجل وفساد عقيدته. إنه العدل في أرقى صوره، وإن شئت فاعقد مقارنة بالجيوش الاستعارية في عصورنا الحديثة، والتي تنزل على البلاد فلا ترعى حرمة، ولا تحفظ حقًا، بل تعيث في الأرض فسادًا، وتقتل العدل قتلاً.

هذا رسولنا على جيشه لا يفكر لا من قريب، ولا من بعيد أن يعتدي على حرمة مشرك، حتى وإن غلب الجوع على الجيش بكامله!

وها هو في رحلة هجرته وهو يسير مع ثلاثة رجال هم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة والدليل المشرك عبد الله بن أريقط، وإذا بهم يقابلون غلامًا صغيرًا معه غنم، وهم يحتاجون للبن، فلا يقولون: هذا ظرف اضطراري، ويجوز أن نسطو على بعض الغنم، أو نأخذ بعض اللبن دون إذن، بل يتقدم أبو بكر ويسأل في تلطف: لمن أنت يا غلام؟ فقال: لرجل في قريش سبَّاه فعرفه أبو بكر...(١). فها هو الرسول و وأصحابه يعرفون أن هذه الغنم مملوكة لمشرك، والمشركون جميعًا الآن في طلب رسول الله على، وقد صدر قرار قتله، وحاولوا تنفيذه فعلاً، ولكنهم فشلوا.. وما زالوا يحاولون، ومع كل هذه الملابسات إلا أن الرسول و وأصحابه لا

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب المهاجرين وفضلهم (٣٤٥٢)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب في حديث الهجرة (٢٠٠٩).

يستحلون مالاً بغير حقه، فيسأل الصدِّيقُ الغلام: هل أنت حالب لنا؟ قال: نعم. ومن ثَمَّ حَلَبَ لهم وشربوا.

وللفقهاء المسلمين حساسية شديدة من قضايا العدل تلك؛ فتجدهم - تعليقًا على هذه القصة - يناقشون في كتبهم مسألة: هل يجوز من الصديق أن يطلب لبنًا من راعي غنم لا يملك هذه الأغنام? (١) ويجيب ابن حجر على هذا التساؤل بأن سؤال الصديق المسلم يعني: هل معك تصريح من مالك الغنم بسقي اللبن للهارين في الصحراء على سبيل الضيافة؟ أو أن الصديق لما عرف صاحب الغنم أدرك بمعرفته إياه أنه يسمح بذلك عن طيب نفس، فبدر منه السؤال.

مثل هذا الموقف الرائع من رسول الله ﷺ وأصحابه قد تكرر في الرحلة نفسها، ولكن مع امرأة ضعيفة ليس معها رجال، وهي أم معبد!!

تذكر الرواية أنهم دخلوا على أم معبد الخزاعية (٢) وكانت مشركة آنذاك، وكانت بمفردها فسألوها لحمًّا وتمرًّا ليشتروا منها، فلم يصيبوا عندها

<sup>(</sup>١) ابن حجر: فتح الباري ٧/ ١٠.

<sup>(</sup>٢) أم معبد الخزاعية: هي عاتكة بنت خالد بن منقذ الخزاعية، ويقال: عاتكة بنت خالد بن خليف، وهي التي نزل عليها رسول الله رفي في خيمتها حين خرج من مكة إلى المدينة مهاجرًا، وذلك الموضع يُدعى إلى اليوم بخيمة أم معبد. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ١٨٦/٦، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٢٢٥٣).

شيئًا من ذلك، فنظر رسول الله ﷺ إلى شاة في كسر الخيمة، فدار بينه وبين أم معبد هذا الحوار الراقي:

قال رسول الله ﷺ: "مَا هَذِهِ الشَّاةُ يَا أُمَّ مَعْبَدٍ"؟

قالت: شاة خَلَّفَهَا الجَهد عن الغنم.

قال ﷺ: "هَلْ بِهَا مِنْ لَبَنِ"؟

قالت: هي أجهد من ذلك.

قال رسول الله ﷺ: ﴿أَتَأْذَنِينَ لِي أَنْ أَحْلِبَهَا؟ ﴾(١).

وليس النظر هنا إلى عدله ووَرَعِه فقط، وإنها أيضًا إلى رِقَّتِهِ ولطفه!

وأعظم من ذلك ما فعله على مع صفوان بن أمية (٢) بعد فتح مكة

<sup>(</sup>۱) الحاكم (٤٢٤٣)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي في التلخيص، وقال: صحيح. وعزاه ابن حجر في الإصابة ٦٦٩ اللبغوي وابن شاهين وابن السكن وابن منده وغيرهم، والطبراني في الكبير (٣٦٠٥)، وأبو نعيم في الدلائل ص٢٨٢ -٢٨٧، واللالكائي في اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٧٧٧. وللحديث شواهد من حديث جابر رواه البزار كما في كشف الأستار (١٧٤٢).

<sup>(</sup>٢) صفوان بن أمية بن خلف القرشي الجمعي، أحد أشراف قريش في الجاهلية، وأحد المؤلفة قلوبهم. قُتِلَ أبوه ببدر كافرًا، وقتل رسول الله على عمه أبي بن خلف بأحد كافرًا، أما هو فقد هرب يوم الفتح، ثم رجع إلى النبي ، فأسلم وحسن إسلامه. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٢٧٤، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٤٢٠، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (٧٧٠).

وأثناء توجهه إلى حُنين، وكان صفوان آنذاك مشركًا، وقد احتاج رسول الله عض الدروع للقتال في حُنين، وكان صفوان من تجار السلاح في مكة ويملك عددًا كبيرًا منها، ومع أنه كان مهزومًا مقهورًا في ذلك الوقت، ومع أنه كان لا يزال على شركه، ومع أن تاريخه شديد السواد مع المسلمين إلا أن الرسول على طلب منه هذه الأدراع على سبيل الاستعارة، حتى إن صفوان دُهِش من استعارته للدروع وهو منتصر متمكن، فسأله ليستفسر: أغَصْبُ يا محمد؟ فقال: «لاَ، بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ» (١). لقد أخذها منه على سبيل الاستعارة، وبالثمن، ثم هو يضمن إن فُقِدَت أو تُلف منها شيء أن يعوِّضه عنها!!

هل في تاريخ الأمم مثل هذه المواقف؟!!

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) أبو داود (٣٥٦٢)، وأحمد (١٥٣٣٧)، والبيهقي (١١٢٥٧)، والحاكم (٢٣٠١)، وهو حسن الشواهد، ويشهد له ما جاء في حديث عبد الرحمن بن جابر عن أبيه، والذي أخرجه الحاكم (٤٣٦٩)، والبيهقي (١١٢٥٧)، قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وأقره الذهبي، وهو كها قالا فالحديث صحيح، ويشهد له -أيضًا- ما جاء في حديث ابن عباس باللفظ نفسه، والذي أخرجه الحاكم (٢٣٠١)، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.



#### الهبدث الثالث العدل في القضاء يمريخ

إن كنا نعجب من مواقف عدله على التي مرَّت بنا في الصفحات السابقة، فالعجب كل العجب من مواقفه عندما يحكم بين مسلم وغير مسلم؛ فالعدل عنده على أمر مُطلق لا يتوقف عند أصحاب الأديان والأجناس والعصبيات والمصالح المخالفة، ولا غير ذلك من الوشائج الأرضية والعلاقات الدنيوية.

وأمثال هذه المواقف في السيرة النبوية كثيرة..

منها ما حدث عندما سرق رجل من المسلمين من إحدى قبائل الأنصار من بني أبيرق بن ظفر بن الحارث، وكان اسمه في رواية: «طعمة بن أبيرق»، وفي رواية أخرى: «بشير بن أبيرق»، وكان هذا الرجل قد سرق درعًا من جارٍ له مسلم يقال له: «قتادة بن النعمان»، وكانت الدرع في جراب فيه دقيق، فجعل الدقيق ينتثر من خرق في الجراب حتى انتهى إلى الدار، ثم خبأها عند رجل من اليهود يقال له: «زيد بن السمين»، فالتُمِسَتِ الدرع عند «طعمة» فحلف بالله ما أخذها، فقال أصحاب الدرع: لقد رأينا أثر الدقيق في داخل داره. فلما حلف تركوه، واتبعوا أثر الدقيق إلى منزل اليهودي، فوجدوا الدرع عنده، فقال اليهودي: دفعها إليً الدقيق إلى منزل اليهودي، فوجدوا الدرع عنده، فقال اليهودي: دفعها إليً

لقد اعتقد رسول الله على أن السارق هو اليهودي لوجود القرائن ضده، ولكن الوحي نزل بخلاف ذلك؛ فلم يكتم على شيئًا -وحاشاه- بل قام وأعلن بوضوح وصراحة أن اليهودي بريء، وأن السارق مسلم!! وليس الأمر هينًا..!!

إن التبرئة تأتي في حق يهودي اجتمع قومه من اليهود على تكذيب

<sup>(</sup>۱) الترمذي عن قتادة بن النعان (٣٠٣٦)، وقال الترمذي: غريب. والحاكم ٤/ ٣٨٥-٣٨٨ وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرِّجاه. وعزاه في تحفة الأحوذي -أيضًا- لابن المنذر وأبي الشيخ الأصبهاني. وانظر: الطبري في تفسيره ٤/ ٢٦٥، والقرطبي في تفسيره ٣/ ٢٦٥، والقرطبي في تفسيره ٣/ ٢٣٠، وابن كثير في تفسيره ١/ ٢٧١، والسوكاني في فتح القدير ١/ ٧٧١، وتفسير البغوي ١/ ٣٨٠، وتفسير البيضاوي ١/ ٢٤٨، وتفسير الجلاليين ١/ ١٢٠، والوجيز للواحدي ١/ ٢٨٧، وتفسير أبي السعود ٢/ ٢٧١، والدر المنشور للسيوطي ٢/ ٢٧١، وتفسير النسفي ١/ ٢٤٠، وروح المعاني للألوسي ٥/ ١٤٠، وزاد المسير لابن الجوزي ٢/ ١٩٠، والتحرير والتنوير لابن عاشور ١/ ١٩٠، ومعاني القرآن للنحاس ٢/ ١٨٥.

الإسلام، والكيدله، والطعن في رسوله ﷺ، وبثِّ الفرقة بين أتباعه.. ومع ذلك، فكل هذه السلبيات والخلفيات لا تبرِّر اتهام يهودي بغير حق.

وهذا الاتهام في حق رجل مسلم من إحدى قبائل الأنصار، وما أدراك من هم الأنصار!! هم الذين آووا ونصروا، وهم كَرِشُ الرسول على وعيبته (١)، وهم أهل دار الإسلام، وعلى أكتافهم قامت الدولة الإسلامية، ولكن كل هذا ليس مبررًا لتبرئة سارقٍ منهم، ولو كان على حساب يهودي.

إضافةً إلى أن هذا الموقف قد يُعطي مساحة جديدة لليهود يكيلون فيها التُهم والادعاءات للمسلمين: فها هم المسلمون يسرقون، وها هم يرمون الأبرياء بالتهم، وها هم يجتمعون على نصرة ظالم، وها هم يكذبون. إنها مساحة واسعة قد أُتيحت لليهود؛ ليواصلوا طعنهم في جسد الأمة الإسلامية.

برغم هذه الخلفيات، كان لا بُدَّ من إحقاق الحق وإقامة العدل.

إن الأمر لم يكن مجرد تبرئة رجل وإدانة آخر، «إنها كان أمر تربية هذه الجماعة الجديدة؛ لتنهض بتكاليفها في خلافة الأرض وفي قيادة البشرية،

<sup>(</sup>۱) كرشي وعيبتي: أي بطانتي وخاصتي. قال القزاز: ضرب المثل بالكرش؛ لأنه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون فيه نهاؤه، ويقال: لفلان كرش منثورة، أي: عيال كثيرة. والعَيْبَة: ما يُخْرِذُ فيه الرجلُ نفيس ما عنده، يريد أنهم موضع سره وأمانته. قال ابن دريد: هذا من كلامه الموجز الذي لم يُشبَقُ إليه. وقال غيره: الكرش بمنزلة المعدة للإنسان، والعيبة مستودع الثياب، والأول أمر باطن والثاني أمر ظاهر؛ فكأنه شخصر ب المثل بها في إرادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة، والأول أولى، وكلا الأمرين مستودع لما يُخفَى فيه. انظر: ابن حجر: فتح الباري ٧/ ١٢١.

وهي لا تقوم بالخلافة في الأرض، ولا تنهض بقيادة البشرية حتى يتضح لها منهج فريد متفوِّق على كل ما تعرف البشرية، وحتى يثبت هذا المنهج في حياتها الواقعية، وحتى يُمَحَّصَ كيائها تمحيصًا شديدًا، وتُنْفَضَ عنه كل خبيئة من ضعف البشر، ومن رواسب الجاهلية، وحتى يقام فيها ميزان العدل -لتحكم به بين الناس بجردًا من جميع الاعتبارات الأرضية، والمصالح القريبة الظاهرة، والملابسات التي يراها الناس شيئًا كبيرًا لا يقدرون على تجاهله!»(١).

ونتساءل من جديد -وسيكثر هذا التساؤل- هل هناك مثل هذه المواقف في تاريخ أمة غير أمة الإسلام؟!! هل بلغ أي قائد من قوَّاد الأرض مثلها بلغ رسولنا على من التجرُّد للحق، وإظهار العدل وتطبيقه، ومن الساحة والأمانة في التعامل مع غير أتباع دينه؟!!

ومن الجدير بالذكر في القصة السابقة أن نذكر أن هذا المسلم الذي قام بالسرقة -واتّهم بها اليهودي- كان من المنافقين الذين ظهر نفاقهم وتأكّد بعد هذه الحادثة، وهذا واضح فيها رواه الترمذي عن قتادة بن النعمان قال: كان أهل بيتٍ منا يقال لهم بنو أبيرق بشر وبشير ومبشر، وكان بشير رجلاً منافقًا يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله على ثم ينحله بعض العرب، ثم يقول: قال فلان كذا وكذا، قال فلان كذا وكذا. فإذا سمع أصحاب رسول الله منافقًا الشعر إلا هذا المحاب رسول الله منافقًا الشعر إلا هذا

<sup>(</sup>١) سيد قطب: في ظلال القرآن ٢/ ٧٥٣.

الخبيث -أو كما قال الرجل- وقالوا: ابن الأُبيرق قالها. قال: وكان أهل بيت حاجة وفاقة في الجاهلية والإسلام، وكان الناس إنها طعامهم بالمدينة التمر والشعير، وكان الرجل إذا كان له يسار فقدمت ضافطة من الشام من الدرمك(١) ابتاع الرجل منها، فخص بها نفسه وأما العيال فإنها طعامهم التمر والشعير، فقدمت ضافطة من الشام فابتاع عمي رفاعة بن زيد حملاً من الدرمك فجعله في مَشْربة (٢) له، وفي المشربة سلاح: درع وسيف، فعُدي عليه من تحت البيت فنُقبت المشربة وأُخذ الطعام والسلاح، فلما أصبح أتاني عمى رفاعة فقال: يا ابن أخي، إنه قد عُدي علينا في ليلتنا هذه ونُقبت مشربتنا، فذهب بطعامنا وسلاحنا. فتحسسنا في الدار وسألنا، فقيل لنا: قد رأينا بني أبيرق استوقدوا في هذه الليلة، ولا نرى فيها نرى إلا على بعض طعامكم. قال: وكان بنو أبيرق قالوا -ونحن نسأل في الدار-: والله ما نرى صاحبكم إلا لبيد بن سهل -رجلاً منا له صلاح وإسلام- فلما سمع لبيد اخترط سيفه وقال: أنا أسرق؟! فوالله ليخالطنكم هذا السيف أو لتبينُنَّ هذه السرقة. قالوا: إليك عنها أيها الرجل، فها أنت بصاحبها.

فسألنا في الدار حتى لم نشك أنهم أصحابها، فقال لي عمي: يا ابن أخي، لو أتيت رسول الله على فذكرت ذلك له. قال قتادة: فأتيت رسول الله

<sup>(</sup>١) ضَافِطَة من الدَّرْمَكِ: الضَّافِطُ والضَّفَّاط: الذي يَجْلبُ الطعام والمَتَاعَ إلى المُدُن. والمُكارِي: الذي يُكْرِي الأَحْمَال، وكانوا يومِثِذ قومًا من الأنباط يَحْمِلُون إلى المدينة الدَّقيق والزيت. والدرمك: هو الدقيق الأبيض. والمقصود: بضاعة من الشام فيها هذا النوع من المدقيق. ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر ٣/ ٢٠١، والحموي: معجم البلدان ٤/ ١٠.

<sup>(</sup>٢) مشربة: الغرفة والعلية. العظيم آبادي: تحفة الأحوذي ٨/ ٣١٤.

عَلِيْ فَقَلْت: إن أهل بيت منا أهل جفاء، عمدوا إلى عمي رفاعة بن زيد فنقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه، فليردوا علينا سلاحنا، فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه. فقال النبي ﷺ: «سَآمُرُ فِي ذَلِكَ». فلما سمع بنو أبيرق أتوا رجلاً منهم يقال له: أسير بن عروة فكلموه في ذلك؛ فاجتمع في ذلك ناس من أهل الدار فقالوا: يا رسول الله، إن قتادة بن النعمان وعمه عمدوا إلى أهل بيت منا أهل إسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة و لا ثبت. قال قتادة: فأتيت رسول الله ﷺ فكلمته، فقال: «عَمَدْتَ إِلَى أَهْل بَيْتٍ ذُكِرَ مِنْهُمْ إِسْلاَمٌ وَصَلاَحٌ تَرْمِيهِمْ بِالسَّرِقَةِ عَلَى غَيْرِ ثَبْتٍ وَلاَ بَيِّنَةٍ». قال: فرجعتُ ولوددت أني خرجت من بعض مالي ولم أكلم رسول الله ﷺ في ذلك، فأتاني عمي رفاعة فقال: يا ابن أخي، ما صنعت؟ فأخبرته بها قال لي رسول الله ﷺ، فقال: الله المستعان. فلم يلبث أن نزل القرآن ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَابَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ هِمَآ أَرَىٰكَ ٱللَّهُ ۚ وَلَا تَكُن لِّلَخَآبِنِينَ خَصِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٥].

 مَا تَوَلَىٰ وَنُصَلِهِ جَهَنَّم وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ لِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَالِكَ لِمَن يَشَآءُ وَمَن يُشْرِكُ بِٱللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَاللَّ بَعِيدًا ﴾ [النساء: ١١٥، ١١٥]. فلما نزل على سلاقة رماها حسان بن ثابت بأبيات من شعره، فأخذت رحله فوضعته على رأسها ثم خرجت به فرمت به في الأبطح ثم قالت: أهديت لي شعر حسان؟! ما كنت تأتيني بخير (١). بل إنه -في بعض الروايات- هرب إلى مكة مرتدًا، ومات بها (١).

وإذا كان هذا الحكم العادل قد جاء في حق اليهودي على حساب مسلم ضعيف الإيان مذبذب العقيدة، فإن هذا الحكم لم يصدر لشك في إيان المسلم وعقيدته، بل كان سيصدر مهما كان المخطئ؛ لأن الشريعة لا تُحابي أحدًا، والرسول على لا يجامل أصحابه ومعارفه.

وإن شئت الإيضاح أكثر لهذا المعنى، والتأكيد بصورة أعمق لهذه الحقيقة، فراجع هذه القصة العجيبة التي حدثت بين يهودي وأحد الصحابة المكرمين، والذي كان مقرّبًا جدًّا إلى قلب رسول الله على وهو جابر بن عبد الله بن حرام مستعلى (")، وهو من الصحابة الكرام اللذين حضروا بيعة العقبة الثانية في طفولته (أ) مع أبيه «عبد الله بن

<sup>(</sup>١) الترمذي (٣٠٣٦)، وقال أبو عيسي: حديث غريب. وحسنه الألباني.

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ٢/ ٢ ٠٤، ٧ ٠٤، والرازي: مفاتيح الغيب ٥/ ٣٦٩.

<sup>(</sup>٣) جَابِر بَنْ عبد الله بن حرام، شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صغير، وشهد مع النبي على ثماني عشرة غزوة، وكان من المكثرين الحفاظ للسنن. ابن عبد البر: الاستيعاب ١/ ٢٩٢، وابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٢٥١، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (١٠٢٢).

<sup>(</sup>٤) ابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٢٤١.

يروي جابر بن عبد الله عضي فيقول: «كان بالمدينة يهوديُّ، وكان يسلفني في تمري إلى الجِداد<sup>(٣)</sup> -وكانت لجابر الأرض الَّتي بطريق رومة - فجلستُ، فخلا عامًا، فجاءني اليهوديُّ عند الجِداد، ولم أجدَّ منها شيئًا، فجعلتُ أستنظره إلى قابل في أبى، فأخبر بذلك النَّبيُّ عَلَيْهُ، فقال لأصحابه: «امْشُوا نَسْتَنْظِرْ لِجَابِرِ مِنَ الْيَهُودِيِّ».

فجاءوني في نخلي، فجعل النَّبيُّ ﷺ يُكلِّم اليه وديَّ، فيقول: أبا القاسم، لا أنظره.

فلمَّا رأى النَّبيُّ عَلَيْهُ قام فطاف في النخل، ثمَّ جاءه فكلَّمه فأبى، فقمتُ فجئتُ بقليل رطبٍ فوضعته بين يدي النَّبيِّ عَلَيْهَ، فأكل ثمَّ قال: «أَيْنَ عَرِيشُكَ (٥) يَا جَابِرُ؟» فأخبرتُه، فقال: «افْرُشْ لِي فِيهِ». فَفَرَشْتُهُ، فدخل فرقد ثمَّ استيقظ، فجئتُه بقبضةٍ أخرى، فأكل منها ثمَّ قام فكلَّم اليهوديَّ فأبى عليه، فقام في الرِّطاب في النَّخل الثَّانية ثمَّ قال: «يَا جَابِرُ، جُدَّ وَاقْضِ».

 <sup>(</sup>١) عبدالله بن حرام السلمي الأنصاري، كان نقيبًا وشهد العقبة ثم بدرًا، وكان أول قتيل من المسلمين يوم أحد، ودفن هو وعمرو بن الجموح في قبر واحد. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٨٤، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٤٨٣٦).

<sup>(</sup>٢) ابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٢٤١.

<sup>(</sup>٣) الجداد: زمن قطع النخل. ابن حجر العسقلاني: فتح الباري ١/ ٩٧، ٩/ ٥٠.

<sup>(</sup>٤) أستنظره إلى قابل: أي أستمهله إلى عام ثانٍ. ابن حجرٍ العسقلاني: فتح الباري ٩/ ٥٦٨.

<sup>(</sup>٥) عريشك: أي المكان الذي اتخذته في البستان، لتستظلُّ به وتقيل فيه. ابن حجر العسقلاني: فتح الباري ٩/ ٦٨٥.

فوقف في الجداد فجددت منها ما قضيته، وفضل منه، فخرجت حتى جئت النّبيّ بير فبشّرته، فقال: «أَشْهَدُ أَنّي رَسُولُ الله» (١).

فهذه قصة عجيبة يستدين فيها جابر بن عبد الله ويضف من يهودي، فيأتي ميعاد سداد الدين، وليس مع جابر بن عبد الله ويضف ما يقضي به دَينه، فجعل يطلب من اليهودي أن يؤخره عامًا حتى يستطيع السداد -وكان جابر بن عبد الله ويضف من الفقراء المدينين - لكن اليهودي أبى وأصرً على أن يأخذ دَينه في موعده، فأخبر جابر بن عبد الله ويضف رسول الله ويلي بالأمر، وطلب منه أن يتوسط بينه وبين اليهودي، وقام رسول الله ويلي بالفعل، بل أخذ معه بعضًا من أصحابه، وذهب إلى اليهودي يستشفع لجابر، فيقول جابر والاستشفاع عنده، لكن اليهودي رفض بكل وسيلة، وكان مصرًا على قوله: أبا القاسم، لا أنظره.

هذا موقف يقع فيه أحد الأصدقاء المقربين إلى قلب من يحكم المدينة المنورة بكاملها في أزمة مع أحد رعايا هذه المدينة وهو اليهودي، إنه يريد تأجيل سداد الدين وليس الماطلة فيه أو التغاضي عنه، والرسول على بنفسه يستشفع له، ولكن اليهودي يرفض، ومع ذلك لم يجبر زعيم الأمة الإسلامية وقائد المسلمين ورسول ربِّ العالمين على قبول استشفاعه!

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الأطعمة، باب الرطب والتمر (١٢٨٥).

لم ينظر رسول الله على هنا إلى صورته التي قد يستضعفها المراقبون والمحللون للموقف، ولم ينظر إلى حبّه لجابر بن عبد الله وقُرْبِهِ من قلبه، ولم ينظر إلى تاريخ اليهود العدائي مع المسلمين؛ لم ينظر إلى كل هذه الاعتبارات ولا إلى غيرها، إنها نظر فقط إلى إقامة العدل في أسمى صوره.

إن الحق مع اليهودي، والسداد واجب، والاستشفاع مرفوض من صاحب الحق، فليكن السداد، وليكن الإنصاف لليهودي غير المسلم، ولوكان من صحابي جليل وابن صحابي جليل.

إن هذا هو الإسلام حقًّا..

لم يكن هذا تكلفًا من الرسول على ولا تجملاً منه، إنها كان التطبيق الطبيعي لقواعد الدين.

يقول تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُونُواْ قَوَّامِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أُو ٱلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ ۚ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أُوْ فَقِيرًا فَٱللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا أَفَلَا تُعْرِضُواْ فَإِنَّ أَللَهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا أَفَلَا تَعْمِلُواْ فَإِنَّ أَللَهُ كَانَ بِهَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [النساء: ١٣٥].

إن الشفقة على جابر لفقره لم تكن مبررًا للحكم له ضد اليهودي.

يقول الشوكاني(١) في فتح القدير في تفسير هذه الآية ﴿ إِن يَكُنِ

<sup>(</sup>١) الشوكاني: هـو محمـد بـن عـلي الشـوكاني (١١٧٢ - ١٢٥٥هـ)، نشـأ بـاليمن، وتعلـم النحـو والصرف والتفسير والفقه، وصـار مشـارًا إليـه في علـوم الاجتهـاد بالبنـان. مـن مؤلفاتـه: نيـل الأوطار، وفتح القدير. انظر: القنوجي: أبجد العلوم ٣/ ٢٠١.



غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ﴾: «إن يكن المشهود عليه غنيًّا فلا يُراعى لأجل غناه استجلابًا لنفعه أو استدفاعًا لضره؛ فيترك الشهادة عليه، أو فقيرًا فلا يُراعَى لأجل فقره؛ رحمةً له وإشفاقًا عليه، فيترك الشهادة عليه»(١).

杂杂杂

<sup>(</sup>١) الشوكاني: فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ١/ ٧٩٠.

## المبحث الرابع

# العدل مع الخطئين في حقه ﷺ من

كان رسول الله على يُراعي جانب العدل هذا حتى لو كان الأمر متعلقًا به هو شخصيًّا، وأمثلة ذلك في السيرة كثيرة جدًّا، ولكننا معنيُّون في هذا الكتاب بالحديث عن مواقفه مع غير المسلمين، فلن نتطرق إلى شرح مواقفه الرائعة مع أصحابه وأتباعه، وسنكتفي بالتعليق على بعض المواقف التي مرت به على مع غير المسلمين..

تروي عائشة وسن فتقول: دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ الله عَلَى مَسُولِ الله عَلَى ال

فهذا رسول الله على الله عليه القائد المَكَّن في المدينة - يدخل عليه معموعة من اليهود، فيدعون عليه بالموت في وجهه وهم يتحايلون

<sup>(</sup>١) السام: الموت. انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة سوم ١٢/ ٣١٤.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الأدب، باب الرفق في الأمر كله (٦٧٨ ٥)، ومسلم: كتاب السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف يرد عليهم (٢١٦٥).

باستخدام لفظ «السام» القريب من كلمة «السلام»، بحيث لو واجههم رسول الله على بذلك لقالوا كذبًا: لقد قلنا «السلام»، ورسول الله على مع يقينه بها قالوا، ومع وجود عائشة وشف في المجلس وسهاعها لمثل ما سمع، إلا أنه لا يقيم عليهم حكمًا ما داموا مُنْكِرين، ولا يقول: شهادتي وشهادة عائشة وشف أمام شهادتكم، بل يكتفي بأن يردَّ لهم الكلمة بأدب، فيقول: «وَعَلَيْكُمْ». بل إنه ينهى عائشة وشف عن العنف والفحش، ويأمرها باتبًاع الرفق في المعاملة حتى مع مَن يدعو عليك بالموت في وجهك!

وأعجب من هذا موقفه على مع زيد بن سعنة وكان من أحبار اليهود.. قال زيد بن سعنة: إنه لم يبق من علامات النبوة شيء إلا وقد عرفتها في وجه محمد على حين نظرتُ إليه، إلا اثنتين لم أخبرهما منه: يسبق حلمُه جهلَه، ولا يزيده شدة الجهل عليه إلا حليًا، فكنت أتلطف له لأن أخالطه، فأعرف حلمه وجهله.

قال: فخرج رسول الله على من الحجرات، ومعه على بن أبي طالب، فأتاه رجل على راحلته كالبدوي، فقال: يا رسول الله، قرية بني فلان قد أسلموا ودخلوا في الإسلام، وكنت أخبرتهم أنهم إن أسلموا أتاهم الرزق رغدًا، وقد أصابهم شدة وقحط من الغيث، وأنا أخشى -يا رسول الله- أن يخرجوا من الإسلام طمعًا كما دخلوا فيه طمعًا، فإن رأيت أن تُرسل إليهم من يُغيثهم به فعلت. قال: فنظر رسول الله على رجلٍ جانبه -أراه عمر فقال: ما بقى منه شيء يا رسول الله.

قال زيد بن سعنة: فدنوت إليه، فقلت له: يا محمد، هل لك أن تبيعني تمرًا معلومًا من حائط بني فلان إلى أجل كذا وكذا؟ فقال: «لاَ يَا يَهُودِيُّ، وَلَكِنِّي أَبِيعُكَ تَمَرُّا مَعْلُومًا إِلَى أَجْلِ كَذَا وَكَذَا، وَلا أُسَمِّي حَائِطَ بني فُلانٍ». قلت: نعم. فبايَعنِي ﷺ، فأطلقت هِمْيَاني (۱)، فأعطيته ثمانين مثقالاً من ذهب في تمر معلوم إلى أجل كذا وكذا. قال: فأعطاها الرجل وقال: «اعْجِلْ عَلَيهِمْ وَأَغِثْهُمْ بِهَا».

قال زيد بن سعنة: فلها كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاثة، خرج رسول الله على في جنازة رجل من الأنصار ومعه أبو بكر وعمر وعثهان، ونفر من أصحابه، فلها صلَّى على الجنازة دنا من جدار فجلس إليه، فأخذت بمجامع قميصه، ونظرت إليه بوجه غليظ، ثم قلت: ألا تقضيني -يا محمد- حقي؟ فوالله إنكم -يا بني عبد المطلب- قوم مطل، ولقد كان لي بمخالطتكم علم!!

قال: ونظرتُ إلى عمر بن الخطاب وعيناه تدوران في وجهه كالفلك المستدير، ثم رماني ببصره وقال: أي عدو الله، أتقول لرسول الله على ما أسمع، وتفعل به ما أرى؟! فوالذي بعثه بالحق، لولا ما أحاذر فَوْتَهُ (٢) لضربت بسيفي هذا عنقك. ورسول الله على ينظر إلى عمر في سكون

<sup>(</sup>١) الهميان: كيس للنفقة يُشَدُّ في الوسط. ابن حجر العسقلاني: فتح الباري ٣/ ٣٩٧، وابن منظور: لسان العرب، مادة همي ١٥/ ٣٦٤.

<sup>(</sup>٢) أحاذر فوته: أي أخشى أن أترك أمره وهديه على الله وهو فوت رضا الله ورسوله؛ لأن ما فعله لا يُجِلُّ دمه.

وتؤدة، ثم قال: (يَا عُمَرُ، أَنَا وَهُوَ كُنَّا أَحْوَجَ إِلَى غَيْرِ هَذَا؛ أَنْ تَأْمُرَنِي بِحُسْنِ الأَدَاءِ، وتَأْمُرَهُ بِحُسْنِ التِّبَاعَةِ (١)، اذْهَبْ بِهِ يَا عُمَرُ فَاقْضِهِ حَقَّهُ، وَزِدْهُ عِشْرِينَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ مَكَانَ مَا رُعْتَهُ".

قال زيد: فذهب بي عمر فقضاني حقي، وزادني عشرين صاعًا من تمر، فقلت: ما هذه الزيادة؟

قال: أمرني رسول الله عليه أن أزيدك مكان ما رُعْتُكَ. فقلت: أتعرفني يا عمر؟

قال: لا، فمن أنت؟ قلت: أنا زيد بن سعنة. قال: الحبر؟ قلت: نعم، الحبر. قال: فها دعاك أن تقول لرسول الله علي ما قلت، وتفعل به ما فعلت؟

فقلت: يا عمر، كل علامات النبوة قد عرفتُها في وجه رسول الله عليه حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أختبرهما منه: يسبق حلمُه جهلَه، ولا يزيده شدة الجهل عليه إلا حليًا، فقد اختبرتها، فأشهدك -يا عمر- أني قد رضيت بالله ربًّا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد ﷺ نبيًّا، وأشهدك أن شطر مالي -فإني أكثرها مالاً- صدقة على أمة محمد على أ

فقال عمر: أو على بعضهم؛ فإنك لا تسعهم كلهم. قلت: أو على بعضهم. فرجع عمر وزيد إلى رسول الله ﷺ، فقال زيد: أشهد أن لا إله إلا

<sup>(</sup>١) التَّباعَةِ: اسم الشَّيء الذي لك فيه بغية، وقال ابن منظور: والتَّبِعةُ والتَّباعةُ: ما اتَّبَعْتَ به صاحبك من ظُلامة ونحوها. انظر: ابن منظور: لسان العرب ٨/ ٧٧، والخليل بن أحمد: كتاب العين ٢/ ٧٩. والمراد في قول الرسول على: "وتأمره بحسن التباعة ا: تأمره بحسن طلب بغيته.

الله، وأن محمدًا عبده ورسوله عليه الله،

فانظر -رحمك الله إلى هذا اليهودي الذي يُخطِّط ويدبر لكي يستثير غضب رسول الله عامدًا متعمدًا؛ لكي يختبر صدق نبوته، والرسول الله لا يعلم الغيب إلا عن طريق الوحي، ولا يوجد في القصة ما يشير إلى أنه كان يعرف أمره، واجتهد اليهودي قدر ما يستطيع لكي يصل برسول الله الى قمة الغضب، فقام بعِدَّة أمور، الواحد منها يكفي لإثارة غضب أي إنسان..

فقد ذهب -أولاً- لطلب الدَّيْن المستحق له قبل الموعد المحدد له؛ وليس له حق في هذا التوقيت.

ثم أخذ -ثانيًا- بمجامع قميصه وردائه على بجذبه!! وتخيل هذا الموقف وقد أمسك اليهودي برداء النبي على يجذبه منه، والرسول على في في وسط أصحابه، وأمام الناس!

ثم نظر إليه –ثالثًا– بوجه غليظ..

ثم ناداه -رابعًا- باسمه مجردًا من أي لقب ولا كنية، فقال: ألا تقضيني يا «محمد» حقى؟

ثم هو - خامسًا- يسبُّه ﷺ ويَسُبُّ عائلته حين قال: فوالله إنكم -يا

<sup>(</sup>۱) ابن حبان (۲۸۸)، والحاكم (٦٥٤٧)، والبيهقي (١١٠٦٦)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: روى ابن ماجه منه طرفًا، ورواه الطبراني، ورجاله ثقات.

بني عبد المطلب- قوم مطل!!

لقد تلقى على الاعتداءات -ولا أقول بِتَفَهُّمٍ والتهاس عذرٍ فقط-ولكن تلقاها بابتسامة وترحاب!!

لقد نظر الرسول على حكما يروي زيد بن سعنة - إلى عمر في سكون وتؤدة، ثم قال: أنا وهو كنا أحوج إلى غير هذا منك يا عمر، أن تأمرني بحسن الأداء، وتأمره بحسن التقاضي، اذهب به -يا عمر - فاقضه حقه وزده عشرين صاعًا مكان ما رُعْتَه!!

إن هذا السلوك السامي لا يفهمه عامة الملوك أو السياسيين، بل لا يفهمه عموم الناس. إن تواضع رسول الله على جعله يقول لعمر: إنه كان أحوج إلى نصيحة منه بحسن الأداء!! مع أنه الله المحتاج لهذه النصيحة؛ لأن موعد السداد لم يأتِ بعدُ، ولكنها محاولة لتسكين فؤاد اليهودي والتبسُّط معه.

وهو ﷺ بعد ذلك يرى أن من العدل أن يعوضه عن الخوف الذي

لحقه من جراء تهديد عمر هم فزاده عشرين صاعًا، وكل هذا دون انفعال أو تصلب، ودون أن يأخذ قسطًا من الوقت يفكر فيه، ويحسب العواقب والنتائج..

إنه رد فعل طبيعي جدًّا له، وهو غير متكلف فيه.. فهذه هي طبيعته الفطرية على مع عموم الناس، سواءٌ كانوا مسلمين أو غير مسلمين، وسواءٌ أحسنوا العرض أم أساءوا في الطلب.

ألا يحتاج سياسيو العالم وملوكه وقادته أن يقرءوا مثل هذه المواقف؛ ليعرفوا ميزان العدل الذي يجب أن يزنوا به أعمالهم ومواقفهم؟!

ألا يحتاج علماء الأخلاق والاجتماع في العالم أن يتعمقوا في دراسة سيرة الرسول ريج التغيير معايير الأخلاق والقيم التي يعرفونها وفق ما يرونه من أخلاقه ريج المناطقة المن

إن العالم -بشتى مرجعياته وعقائده- ليحتاج حقيقةً إلى هذا المعين الصافي من أخلاق النبوة، ويوم يعرف الناس هذه الأخلاق ستتغير -لا محالة- الكثير والكثير من أوضاع الأرض، وستفتح طرق واسعة للخروج من كثير من المشكلات والأزمات.

# المبحث الخامس الحكْمُ بالبيِّنَهِ المَّاسِيَّةِ المَّاسِيِّةِ المَّاسِيِّةِ المَّاسِيِّةِ المَّاسِّةِ المَّاسِّةِ المَّاسِّة

من صور عدله ﷺ أيضًا في تعامله مع غير المسلمين أنه لم يكن يقيم حكمًا على أحدهم إلا ببينة، مهم كان المُدعِي قريبًا منه على الله الله على الله على الله الله الله الله الله

فقد روى عبد الله بن مسعود ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِيَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ امْرِئِ مُسْلِم، لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ». قَالَ الأَشْعَثُ بن قيس<sup>(١)</sup>: فِيَّ وَالله كَانَ ذَلِكَ، كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضُ فَجَحَدَنِي، فَقَدَّمْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ لِي رَسُولُ الله ﷺ: ﴿ أَلَكَ بَيِّنَةٌ؟» قُلْتُ: لا. فَقَالَ لِلْيَهُودِيِّ: «احْلِفْ». قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله، إِذًا يَحْلِفَ وَيَذْهَبَ بِمَالِي. فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ ٱللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثُمَّنًا قَلِيلاً ﴾ [آل عمران: ٧٧] إِلَى آخِرِ الآية (٢).

إنه لموقف نادر حقًا!!

<sup>(</sup>١) الأشعث بن قيس الكندي، وفد على النبي ﷺ سنة عشر، وكان من ملوك كندة، فلما مات النبي ﷺ ارتد، ثم عاد إلى الإسلام فزوَّجَهُ أبُّو بكر ﴿ أَختِه، وشهد القادسية، وشهد مع علي ﴿ صفين. توفي بعد قتل علي ، أربعين ليلة. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٩٧، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٠٥).

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الخصومات، باب كلام الخصوم بعضهم في بعض (٢٢٨٥)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار (١٣٨).

إنه اختصام بين رجلين؛ أحدهما من صحابة الرسول على والآخر يهودي.. فيأتيان إلى رسول الله على ليحكم بينها، فلا يجد المامه إلا أن يطبّق الشرع فيها دون محاباة ولا تحيّن، والشرع يُلزم المدّعي وهو الأشعث بن قيس المهاب بالبينة أو الدليل، فإن فشل في الإتيان بالدليل فيكفي أن يحلف المدّعي عليه وهو اليهودي على أنه لم يفعل ما يتهمه به المدعي، فيُصَدَّقُ في ذلك؛ وذلك مصداقًا لقول رسول الله على مَنْ أَنْكُر» (١).

ويتأزم الموقف عندما يتبيَّن أن الصحابي ليس معه بينة، ويصبح الأمر كله رهن حلف اليهودي، ويشعر الصحابي بخيبة الأمل؛ لأنه يعلم أن اليهودي سيحلف كذبًا دون تردد، فلا يملك له رسول الله على شيئًا، ولا يجد أمامه إلا أن يترك المجال لليهودي!!

أليس هذا هو العدل المطلق الذي لا يتوقع أحد من البشر أن يكون لـه

<sup>(</sup>١) رواه مالك في الموطأ برواية محمد بن الحسن الشيباني (٨٤٤)، والبيهقي (٢٠٩٩٠)، وقال الألباني: رواه مسلم، وفي "شرحه للنووي" أنه قال: وجاء في رواية "البيهقي" بإسناد حسن أو صحيح زيادة عن ابن عباس مرفوعًا: "لكن البينة على المدعي واليمين على من أنكر". انظر: مشكاة المصابيح (٣٧٥٨).

تطبيق في واقع الناس؟!

إنه الإسلام.. دين من الساء، يحكم حياة الناس في الأرض. وإنه رسولنا على المطلم الخلق خُلُقًا وأدبًا!!

ولم تكن هذه هي المرة الوحيدة في حياته و التي يرفض فيها دعوى مسلم ضد يهودي لغياب البينة، فقد حدث ما هو أشد من الاختصام على قطعة من الأرض، وحدث ما لابسته ظروف أصعب من ظروف هذه القصة، وكان ردُّ فعله و احدًا في القصتين؛ لأن مرجعيته و ثابتة، والدين والخُلُق والعدل عنده قضايا لا تتجزَّأ..

روى سهل بن أبي حَثْمَة ﴿ أَنَّ نَفَرًا مِنْ قَوْمِهِ انْطَلَقُوا إِلَى خَيْبَرَ ، فَتَفَرَّقُوا فِيهَا، وَوَجَدُوا أَحَدَهُمْ قَتِيلًا، وَقَالُوا لِلَّذِي وُجِدَ فِيهِمْ: قَدْ قَتَلْتُمْ صَاحِبَنَا. قَالُوا: مَا قَتَلْنَا وَلا عَلِمْنَا قَاتِلاً. فَانْطَلَقُوا إِلَى النَّبِيِّ ﴿ فَقَالُوا: يَا صَاحِبَنَا. قَالُوا: مَا فَتَلْنَا وَلا عَلِمْنَا قَاتِلاً. فَانْطَلَقُوا إِلَى النَّبِيِّ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ الله ، انْطَلَقْنَا إِلَى خَيْبَرَ فَوَجَدْنَا أَحَدَنَا قَتِيلاً. فَقَالَ: «الْكُبْرَ الْكُبْرَ اللهُ عَلَى مَنْ قَتَلَهُ؟ ﴿ قَالُوا: مَا لَنَا بَيّنَةً إِلَا قَالَ: «الْكُرْقَى بِأَيْهَانِ الْيَهُودِ. فَكُومَ وَسُولُ اللهِ عَلَى أَنْ يُبْطِلَ وَمَهُ فَوَدَاهُ مِائَةً مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ ('').

فهذه -والله- قصة عجيبة!!

<sup>(</sup>١) الكبر الكبر: أي قدِّموا في الكلام أكبركم. انظر: ابن حجر العسقلاني: فتح الباري ١٢/ ٢٣٣، ٢٣٤.

<sup>(</sup>٢) البخاري: كتاب الديات، باب القسامة (٢٥٠٢)، واللفظ له، ومسلم: كتاب القسامة والمحاربين والقصاص والديات، باب القسامة (١٦٦٩).

لقد تمت هذه القصة في زمن الصلح مع اليهود، وذلك كها جاء في رواية مسلم «وهي يومئذ صلح»، وهذا يعني أن القصة تمت بعد هزيمة اليهود في خيبر، وقبولهم الصُّلحَ مع رسول الله ﷺ؛ أي أن اليهود كانوا في موقف ضعف، والمسلمين في موضع قوة، ويستطيع المسلمون أن يفرضوا رأيهم بالقوة إنْ أرادوا.

وفي هذه الظروف قُتل أنصاري خزرجي اسمه عبد الله بن سهل همه كما في رواية مسلم (۱)، وتم هذا القتل في أرض اليهود، والاحتمال الأكبر والأعظم أن يكون القاتل من اليهود. ومع ذلك فليس هناك بينة على هذا الظن، والأمر في مجال الشك والظن، وهذا لا يُفلح في الدعوى؛ ولذلك لم يعاقب رسول الله على اليهود بأي صورة من صور العقاب، بل عرض فقط أن مجلفوا على أنهم لم يفعلوا!!

وقد أُسقط في يد الأنصار؛ فهم يعلمون أن اليهود لا يبالون بحلف كاذب، وعلموا أن حقهم سيضيع، لكن الرسول على لم يتأثر حكمه بحزن الأنصار، ولا رغبتهم غير المؤيدة بدليل، فرفض أن يغرِّم اليهود ديَّة، أو أن يقتل منهم أحدًا، أو أن يُنْزِلَ عليهم أي صورة من صور العقاب، فشعر الأنصار بالغُبن؛ كونهم لم يُعَوَّضُوا عن قتيلهم.

<sup>(</sup>۱) مسلم: هو مسلم بن الحجاج، الإمام الحافظ حجة الإسلام أبو الحسين القشيري النيسابوري، يقال: ولد سنة ٢٠٢هـ، وهو صاحب الصحيح الذي هو تلو صحيح البخاري عند أكثر العلماء. توفي سنة ٢٦١هـ بنيسابور. انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٢١/ ٣٣، والذهبي: تذكرة الحفاظ ٢/٨٨٥.

وهنا يقوم رسول الله على بها لا يتخيله أحد.. إنه يتولى بنفسه دفع الدية من أموال المسلمين؛ لكي يهدِّئ من روع الأنصار، ودون أن يظلم اليهود.. فلتتحمل الدولة الإسلامية العبء في سبيل ألا يُطَبَّقَ حَدُّ فيه شُبْهَةٌ على يهود!!

يقول العلامة الإمام النووي(١) تعليقًا على هذا الحدث: «إنها وداه رسول الله ﷺ (أي دفع ديته)؛ قطعًا للنزاع، وإصلاحًا لذات البين»(٢).

إنه عَلَيْ يريد أن يُغلق الباب تمامًا؛ فيُنسي الأنصار هذه القضية بعد أخذ الدية، ويأمن اليهود من أي تعدِّ عليهم؛ انتقامًا للقتيل.

ألا ما أروع هذا الموقف وأعجبه!!

وأعظم من هذا الموقف وأروع ما كان منه على مع مسيلمة الحنفي، وهو الذي عُرِفَ بعد ذلك بمسيلمة الكذاب.. عندما جاء مع وفد بني حنيفة إلى المدينة المنورة في العام التاسع من الهجرة (٣)..

فقد روى ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿ فَضَ قَالَ: قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ عَلَيْ فَجَعَلَ يَقُولُ: إِنْ جَعَلَ لِي مُحَمَّدٌ الأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ تَبِعْتُهُ. وَقَدِمَهَا

<sup>(</sup>١) النووي: هو محيي الدين أبو زكريا النووي ثم الدمشقي الشافعي (٦٣١ - ٢٧٦هـ)، كبير الفقهاء في زمانه، ينسب إلى نوى من قرى حوران. اعتنى بالتصنيف فجمع شيئًا كثيرًا، ومما أكمله: شرح مسلم، والروضة، ومما لم يكمله: شرح المهذب الذي سياه المجموع، وصل فيه إلى كتاب الربا، فأبدع فيه وأجاد. انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٢٧٨/١٣.

<sup>(</sup>٢) النووي: المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ١١٤٧/١١.

<sup>(</sup>٣) ابن كثير: البداية والنهاية ٥/ ٤٨.

فِي بَشَرٍ كَثِيرِ مِنْ قَوْمِهِ. فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ الله ﷺ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ شَكَّاسٍ، وَفِي يَدِ رَسُولِ اللهِ ﷺ قِطْعَةُ جَرِيدٍ، حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةً فِي أَصْحَابِهِ فَقَالَ:

«لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا، وَلَنْ تَعْدُوَ أَمْرَ الله فِيكَ، وَلَئِنْ أَدْبَرْتَ لِيَعْقِرَنَّكَ اللهُ، وَإِنِّي لأَرَاكَ الَّذِي أُرِيتُ فِيكَ مَا رَأَيْتُ».

فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: «بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ فِي يَدَيَّ سِوَارَيْنِ مِنْ ذَهَبِ، فَأَهَمَّنِي شَأْنُهُمَا، فَأُوحِيَ إِلَيَّ فِي الْمُنَام: أَنِ انْفُخْهُمَا، فَنَفَخْتُهُمَا، فَطَارَا، فَأَوَّلْتُهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ بَعْدِي». فَكَانَ أَحَدُهُمَا الْعَنْسِيَّ، وَالآخَرُ مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابَ صَاحِبَ الْيَهَامَةِ (١٠).

وهذه -والله- قصة عجيبة أخرى..!!

فرسول الله ﷺ يرى إنسانًا يرفض مبايعته على الإسلام إلا بشرط، وقد بايع قومه أجمعون، ثم إن رسول الله ﷺ كان قد رأى رؤيا -ورؤيا الأنبياء حق- أن هـذا الرجـل سيدَّعِي النُّبُّوَّةَ مـن بعـده، وهـو يعلـم رَّبيُّ خطورة هذا الأمر، ومدى الفتنة التي من الممكن أن تحدث من جرًّاء انتشار دعوته، وذيوع صيته، وبرغم كل هذه الأحداث الخطيرة، وبرغم قوة الرسول ﷺ والمسلمين في ذلك الوقت، وضعف بني حنيفة والعرب بصفة عامة.. برغم كل هذه الملابسات إلا أن رسول الله ﷺ لم يتَّخذ ضده أي

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام (٣٤٢٤)، ومسلم: كتـاب الرؤيـا، بـاب رؤيا النبي ﷺ(٢٢٧٣).



إجراء عقابي أو ردعيّ، ولم يقيِّد حريته، ولم يحدّ من حركته..

وقد كان ذلك لأنه ولا يريد أن يُصدر عليه حكمًا نتيجة رؤيا أو وحي؛ ولأن مسيلمة لا يؤمن بالوحي أصلاً، وهو ما زال على شركه، ومن ثَمَّ لا يصدر ضده حكم إلا ببينة مادية، ودليل يراه مسيلمة يثبت أن هذا سيحدث في المستقبل.. ولأن هذا الدليل غير موجود بهذه الصفة، فقد ترك رسول الله ولله مسيلمة سالمًا، مع علمه ويقينه بالفتنة التي ستحدث بعد ذلك.

إنه العدل في أرقى صوره، بل إنه لا مجال للمقارنة بينه وبين صور العدل الأخرى الموجودة على سطح الأرض.

# المبحث السادس ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ بهرس

من صور عدله على مع غير المسلمين أنه كان لا يأخذُ الجميع بظلم الواحد، ولا يعمّمُ في الأحكام؛ ففي كل قبيلة الصالح والطالح، وفي كلّ فريق الوفي والغادر، ولا يعاقب رسول الله على أحدًا بذنب ارتكبه آخرون، ولو كان هذا الذنب عظيمًا جدًّا.. قال سبحانه: ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً ﴾ [المدثر: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾

[الأنعام: ١٦٤].

ومن الأمثلة البارزة في سيرته على هذا المعني ما حدث من عمرو بن أمية الضمري (١) هجه بعد حادثة بئر معونة (٢)، والقصة بإيجاز كما رواها أنس ش أنَّ النَّبِيَّ عَلَيْ أَتَاهُ رِعْلٌ وَذَكْوَانُ وَعُصَيَّةُ وَبَنُو

<sup>(</sup>١) عمرو بن أمية الضمري: كان رسول الله في يعثه في أموره، وكان من أشد العرب نجدة وجراءة. أول مشاهده بثر معونة وأسرته بنو عامر يومئذ، وأرسله رسول الله في إلى النجاشي يدعوه إلى الإسلام سنة ست، وكتب على يده كتابًا، فأسلم النجاشي. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٦٨٩، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (٥٧٦٥).

<sup>(</sup>٢) بئر معونة: بين أرض بني عامر وحرة بني سُليم، وهٰي أقرب إلى حرة بني سليم. وقيل: هي في طريق المصعد من المدينة إلى مكة وهي لبني سليم، وعندها كانت قصة الرجيع. انظر: ياقوت الحموي: معجم البلدان ١/ ٣٠٢.

-لَحْيَانَ، فَزَعَمُوا أَنَهُمْ قَدْ أَسْلَمُوا وَاسْتَمَدُّوهُ عَلَى قَوْمِهِمْ، فَأَمَدَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بسَبْعِينَ مِنَ الأَنْصَارِ. قَالَ أَنَسٌ: كُنَّا نُسَمِّيهِمُ الْقُرَّاءَ، يَخْطِبُونَ بِالنَّهَارِ، وَيُصَلُّونَ بِاللَّيْلِ. فَانْطَلَقُوا بِهِمْ حَتَّى بَلَغُوا بِثْرَ مَعُونَةَ غَدَرُوا بِهِمْ وَقَتَلُوهُمْ، فَقَنَتَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى رِعْلِ وَذَكْوَانَ وَبَنِي لَحْيَانَ (١).

فهذه كارثة أصابت المسلمين، وراح ضحية الغدر فيها سبعون من كرام الصحابة رضي أجمعين، ووصل الأسى والحزن برسول الله علي أن مكث شهرًا كاملاً يدعو على هؤلاء الغادرين، وهذا ليس أمرًا معتادًا في حياته عَيْنَةٍ، بل لعلها المرة الوحيدة التي وصل فيها حزنه إلى هذه الدرجة، ولم ينجُ من هذه الكارثة إلا صحابي واحد هو عمرو بن أمية الضمريُّ ١٠٠٠ الذي أعتقه عامر بن الطفيل<sup>(٢)</sup> لرقبة كانت على أمه، وعاد عمرو بن أمية إلى المدينة المنورة، وفي طريق عودته التقى برجلين من المشركين من بني عـامر، وهي فرع من فروع بني سليم التي قامت بقتل الصحابة السبعين، فرأى عمرو بن أمية أن قتلهما يعدُّ ثأرًا لأصحابه، فقتلهما بالفعل، ثم فوجئ بوجود عهد لهما مع رسول الله ﷺ بالأمان، فعاد إلى رسول الله ﷺ وحكى له القصة، فهاذا كان ردُّ فعله عَلِيْ ؟!

لقد تناسى ﷺ أحزانه تمامًا، وحكَّم دينه وعقله، ولم يُحكِّم عاطفته

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب العون والمدد (٢٨٩٩)، وأحمد (١٣٧٠٨)، والبيهقي

<sup>(</sup>٢) عامر بن الطفيل من زعماء قبيلة بني عامر، رفض الإسلام، وهـدد رسـول الله ﷺ بـالحرب، فـدعا عليه رسول الله ﷺ، وكان عمن غدر بالمسلمين في حادثة بئر معونـة؛ عما أدى إلى استشهاد سبعين من الصحابة، وقد مات بدعوة رسول الله على.

(ITV)

وهواه.. لقد قال لعمرو بن أمية: «لَقَدْ قَتَلْتَ قَتِيلَيْنِ لأَدِيَنَّهُمَا»(١). لقد قرَّر أن يدفع الدية لأهلهما!!

إنه ﷺ لم يقُلْ: لقد خان الآخرون العهد وقتلوا سبعين، فمن حقي أن أخونَ العهد وأقتل رجلين.. إنه لا يأخذ أحدًا بجريرة أحد.. الرجلان العامريان لم يخطئا، ولم يرتكبا ذنبًا يستحق القتل، ومعها عهدٌ من رسول الله على غطئا، ولم يرتكبا ذنبًا يستحق القتل، ومعها عهدٌ من رسول الله على غلا يجب أبدًا أن يُقتلا مها كانت الظروف.

وليست الأزمة السياسية فقط هي الأزمة الوحيدة التي حدثت نتيجة قتل الصحابة السبعين، بل كانت هناك أزمات أخرى تمر بها المدينة المنورة، وقد تكون هذه الأزمات عاملاً مؤثرًا في اتخاذ القرار، وأهم هذه الأزمات هي الأزمات الاقتصادية، فقد كانت المدينة المنورة تمر بحالة شديدة من الفقر والاحتياج، وخاصة أن هذه الأحداث تقع بعد غزوة أحد بشهور، ومن ثم فهناك صعوبة كبيرة في تجميع القيمة المطلوبة لدفع الدية.. وسوف يحتاج رسول الله على أن يتعاون مع اليهود بموجب الاتفاقية التي بينها لحمع الدية اللازمة، وقد يدخل في أزمة مع اليهود؛ بسبب هذا المال المطلوب.

إنها أزمات مركَّبة ومتعددة..

فليس العامل النفسي والقلبي هو الذي يؤثر على الموقف فقط، ولكن العامل الاقتصادي والسياسي أيضًا، ومع ذلك فإن الرسول على حرص

<sup>(</sup>١) الزيلعي: نصب الراية ٤/ ٣٩٦، وابن كثير: البداية والنهاية ٤/ ٨٥.

أهناك في العالم -القديم والحديث- عدلٌ على هذا المستوى؟!

وهل هناك من يدَّعِي بعد كل ذلك أن الرسول ﷺ كان لا يعترف أو لا يحترم أو لا يعدل مع غير المسلمين؟!

إن ما نرويه في هذه الصفحات لَيُعَدُّ في حسابات الكثير من الناس ضربًا من الخيال، أو لونًا من ألوان الأساطير، ولكن الإسلام يحقِّق فعلاً على أرض الواقع ما لا يمكن تَخَيُّلُهُ في الأحلام والتخيَّلات.

وما قلناه في حق العامِرِيَّيْنِ اللذيْنِ قُتِلا، وموقف رسول الله ﷺ منهما يُعتبر نقطة في بحر إذا ما قِيس بها فعله ﷺ بأموال أهل مكة، التي كانت في حوزته قبل أن يهاجر إلى المدينة المنورة.

والموقف مشهور ومعروف، ولكن يحتاج إلى وقفات وتدبُّر..

لقد كان أهل مكة لا يثقون بأحد ثقتهم برسول ولذلك كانوا يحتفظون عنده بأموالهم وودائعهم، ولا غرو، فهو الصادق الأمين، وحتى بعد أن اشتد الإيذاء به على وحتى بعد أن وصفوه بالساحر والكذاب

 <sup>(</sup>١) البخاري: كتاب المغازي، باب حديث بني النضير ومخرج رسول الله ﷺ إليهم في دية الرجلين
 وما أرادوا من الغدر برسول الله ﷺ وانظر: الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٨٣، وابن كثير:
 البداية والنهاية ٤/ ٨٤.

والكاهن والشاعر وغير ذلك من الصفات، كانوا لا يزالون يحافظون على عادتهم بحفظ الأموال عنده! وكان هو ري لا يمتنع عن أداء هذا الدور حتى مع حربهم له.

ثم كانت الهجرة إلى المدينة المنورة، وكان ترْكُ الديار والأموال والأعمال، وكان الظلم والتشريد والتنكيل، وكان تجاوز الحدود في كل ما هو سلبي من الأخلاق.. ومر رسول الله على بتجربة أليمة، وهي ترك أجب بلاد الله إلى قلبه، وذلك كما صرَّح هو بنفسه على بذلك قائلاً: «عَلِمْتُ أَنَكِ خَيْرُ أَرْضِ الله وَأَحَبُ الأَرْضِ إلى الله، وَلَوْ لاَ أَنَّ أَهْلَكِ أَخْرَجُونِي مِنْكِ مَا خَرْجُتُ الله وَبرغم كل هذه الآلام إلا أن رسول الله على حرص على العدل إلى أقصى درجة عكنة؛ فترك الودائع والأموال لعلى بن أبي طالب العدل إلى أهلها. وأقام على بن أبي طالب على بن أبي طالب وأيامها، حتى أدَّى عن رسول الله على الودائع التي كانت عنده (٢).

وما أحسب أن أحدًا في الأرض أتى بمثل ما أتى به رسول الله ﷺ من كمال العدل، ومن خصال الفضل.

إن أيَّ إنسانٍ مكانه قد يجد ألف تأويل ليُبَرِّر لنفسه أن يأخذ هذه

<sup>(</sup>۱) الترمذي عن عبد الله بن عدي الزهري (٣٩٢٥)، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح. وأحمد (٥٢٢٠)، والنسائي في سننه الكبرى (٤٢٥١)، وفي مشكاة المصابيح (٢٧٢٥)، وقال الألباني: صحيح. انظر: صحيح الجامع (٧٠٨٩).

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: السيرة النبوية ٢/ ٢٧٠، وابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٢١، والمباركفوري: الرحيق المختوم ص ١٦١.

الأموال، ولا يردها إلى أهلها.. قد يبرر ذلك بأنهم سرقوا أمواله وأموال المسلمين، وصادروا داره وديار المسلمين، فهذا في مقابل ذلك. وقد يبرر ذلك بأنهم أكرهوه على الخروج، ولم يخرج بإرادته. وقد يبرر ذلك بأنهم خططوا لقتله، وكانوا جادين في هذا التخطيط إلى درجة أنه أفلت منهم بمعجزة حقيقية في اللحظة الأخيرة قبل نجاح خطتهم الآثمة. وقد يبرر ذلك بأنه سيأخذ الأموال لتنتفع بها الدعوة الإسلامية، خاصةً وهي في أوائل أيامها في المدينة المنورة. وقد يبرر ذلك بأسباب أخرى كثيرة تخطر على بال العديد من الناس.

نعم، هناك مبررات كثيرة لفعل ما تريد، ولكن عندما تأي إلى الحقيقة، وتتجرد من أي ميول شخصية أو أهواء ذاتية تدرك -بها لا يدع مجالاً للشكّ - أن كل هذه المبررات غير مقبولة، وأن الحق أبلج واضح، وأن تطبيق العدل يحتاج إلى نفوس خاصة، وعزائم من طراز فريد.. إن هؤلاء المشركين الذين وضعوا أموالهم عنده وعزائم من طراز فريد.. إن هؤلاء وبينه بحفظ الأمانة، ورسول الله وبموجب هذا الاتفاق أحرص عليهم وعلى أموالهم من آبائهم وأمهاتهم.. إنه لا يخون مها كانت الظروف.. إنه لا يغدر مها تعرض لإيذاء.. إن العدل يقتضي ألا يُؤاخَذَ أولئك الذين وثقوا فيه بجريرة أولئك الذين حاولوا -وما زالوا يحاولون- أن يقتلوه.. إنهم مشغولون بمطاردته لقتله، وهو مشغول بردّ ودائعهم إليهم..!!

لقد كانوا في قمة الغدر، وكان هو في قمة الوفاء!

إنهم مشركون، وإنه رسول رب العالمين!

والفارق بينهم وبينه أبعد من الفارق بين السماء والأرض.

والجميل في الأمر أنه على يفعل كل ذلك دون تَكلُّف ولا تَفَضُّل.. إنه لا يطير بهذا الموقف في الآفاق ليتحدث عن نفسه كيف فعل وفعل، إنه لا يأمر أصحابه من الشعراء والأدباء أن يسهبوا في الحديث عن مواقفه وأعهاله.. لقد كان يُغْفِلُ كلَّ ذلك لأن الله على أمره بكلِّ خُلُق كريم، فهو متجرِّدُ النية لله، مخلص العمل له على لا يرجو من عباد الله جزاءً ولا شكورًا ﴿ قُلْ مَا أَسْعَلُكُم عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنا مِنَ ٱلْمَتَكلِّفِينَ ﴾ [ص: ٢٨]. فصلً اللهم عليك وسلم يا إمامَ العادلين، وسيِّد النبيين والمرسلين.

\* \* \*



### المبدث السابع العدل مع شدة الكراهية سيم

يروي أبيُّ بن كعب ﷺ: أنه لما كان يوم أُحُدِ أُصيب (۱) من الأنصار أربعة وستون رجلاً، ومن المهاجرين ستة فيهم حمزة، فَمَثَلُوا بهم؛ فقالت الأنصار: لئن أصبنا منهم يومًا مثل هذا لَنُرْبِيَنَ (۲) عليهم. فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله: ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُواْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُم بِهِ وَلَإِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّبِرِينَ ﴾ [النحل: ١٢٦]. فقال رجل: لا قريش بعد اليوم. فقال رسول الله ﷺ: ﴿ كُفُّوا عَنِ الْقَوْمِ إِلاَّ أَرْبَعَةً ﴾ (۱۳).

فمع شدة مصاب يوم أحد، ومع شدة ألم رسول الله ﷺ إلا أنه يطبّق شرع الله ﷺ ولا يتمناه.

<sup>(</sup>١) أي: استشهد.

<sup>(</sup>٢) أي: لنزيدن في القتل عن هذا العدد.

<sup>(</sup>٣) الترمذي عن أبي بن كعب (٣١٢٩)، وابن حبان (٤٨٧)، والحاكم (٣٣٦٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٧٠)، والنسائي في سننه الكبرى (١١٢٧٩)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي، وقال الألباني: حسن صحيح الإسناد.

أما ما رُوي عن سبب نزول الآية: ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُواْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَتُم بِهِ ﴾ من أن رسول الله على قال عندما رأى حمزة ﴿ مُحَمَّلًا به يوم أحد: ﴿ لأَمَثْلُنَّ بِسَبْعِينَ مِنْهُمْ ﴾ (١). فقد ضعّفه ابن حجر في الفتح (٢) ويعارضه الحديث السابق الذي يذكر أن الآية نزلت عند فتح مكة وليس في أحد. كما أنه ليس من طبيعة رسول الله على أن يخرج عن شعوره، أو يتكلم بعاطفته دون عقله، وحتى إنْ صَحَّ الحديث فيُحمل على أنه كان هاجسًا عارضًا ما لبث أن انهار وتلاشى أمام الآية الكريمة، فقد كان على قوقًا قاعند كتاب الله، لا يأخذ قرارًا في شيء ثم يرى ما هو أفضل إلا ترك الشيء كتاب الله، لا يأخذ قرارًا في شيء ثم يرى ما هو أفضل إلا ترك الشيء الأول، وفعل ما يراه أعدل وأجمل. قال رسول الله على «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِه» (٢). يَمِينٍ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَلْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ» (٣).

ومن صور عدله الرائعة أيضًا أنه ﷺ لم يكن ليندفع إلى ظلم حتى مع شدة كراهيته أحيانًا لشخص ما، وهو بذلك يُطبِّق الآية الكريمة الجامعة: ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَكُمْ شَنَانُ أَنَا ۖ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُواْ ﴾[المائدة: ٨].

<sup>(</sup>١) الحاكم (٤٨٩٤)، وقبال المذهبي في التلخيص: «صبالح» واد، وهبو من رواة الحديث. وقبال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه البزار والطبراني، وفيه صالح بن بشير المري وهو ضعيف. وقبال الألباني: ضعيف. انظر: السلسلة الضعيفة (٥٥٠).

<sup>(</sup>٢) ابن حجر: فتح الباري ٧/ ٣٧١.

<sup>(</sup>٣) مسلم عن أبي هريرة: كتاب الإيمان، باب نذر من حلف يمينًا فرأى غيرها خيرًا منها (١٦٥٠)، وأبو داود (٣٢٧٤)، والترمذي (١٣٥٠)، والنسائي (٣٧٨١)، وابن ماجه (٢١٠٨)، وأحمد (٨٧١٩).

<sup>(</sup>٤) شدة المقت والكراهية.

ومن هذا ما رأيناه منه على وهو يتحدث مع رسولي مسيلمة الكذاب، فهذان الرسولان جهرا بأنها يؤمنان بمسيلمة الكذاب، ويتبعانه في دينه، وهذا يعني أنها من المرتدين الذين تحل دماؤهم.. وقد قال على اللا يَجِلُّ دَمُ المُرِئ مُسْلِم يَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلهَ إِلاَّ اللهُ وَأَنِي رَسُولُ الله إِلاَّ بِإِحْدَى ثَلاَثٍ: اللَّيِّبُ النَّانِ، وَالنَّفْس، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ المُفَارِقُ لِلْجَاعَةِ»(۱).

فهذا حكم الذي ارتدَّ عن دينه وترك الجهاعة.. وهذان لم يرتدا فقط، ولم يكتفيا بترك الجهاعة، ولكنها يقومان بفتنة الناس، والدعوة إلى اتباع مسيلمة، بل جاءا يساومان رسول الله على اقتسام النبوة أو تبادلها، فلو سار الإنسان مع هواه، ونظر في المصالح دون مراعاة للشرع ولا لمطلق العدل، لكان قتلها أمرًا هينًا متوقعًا.. لكن رسول الله على في هذا الموقف العجيب يحفظ دماءهما؛ لأنها من الرسل، والرسل -عُرْفًا - لا تُقتل، والشرع يقرُّ ذلك العرف ويؤكده.. لقد قال رسول الله على خاطبًا الرسولين المرتدَّين: «أَمَا وَالله الولا أَنَّ الرُّسُلَ لا تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمُا» (٢).

إن رِدَّةَ هذين الرسولين وكفرهما وخطورة أمرهما لم تدفعه على الله التعدي عليها، بل أمَّنَهُمَا وتعامل معهما بمنتهى الرقي، وعاش مؤكِّدًا على هذا المنهج القويم حتى مع مخالفة أعدائه له، بل إن

<sup>(</sup>١) البخاري عن عبد الله بن مسعود: كتاب الديات: باب قول الله تعالى: ﴿ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ بِٱلنَّفْسِ ١٢٧٦)، واللفظ له.

<sup>(</sup>٢) أبو داود (٢٧٦١)، والحاكم (٢٦٣٢)، وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرِّجاه. وأحمد (١٦٠٣٢)، وقال الألباني: حسن. انظر: صحيح الجامع (١٣٣٩).

مسيلمة الكذاب نفسه لما ظفر بأحد رسل المسلمين وهو حبيب بن زيد (۱) ويضع قطعه عضوًا عضوًا، حتى لقي حبيبٌ ربَّهُ شهيدًا؛ لتظهر الصورة أكثر، وليعرف الجميع الفرق الشاسع بين المنهج الإسلامي والمناهج الأخرى، وليدرك كل مُطَّلع المسافاتِ الهائلة بين قانون الساء وقوانين الأرض.

ويجدر بنا -ونحن نختم هذا الفصل المهم من فصول سيرة رسول الله عنير المسلمين، ومنهجه العادل في التعامل معهم- أن نعرض لموقف أخير، لعله -بلا مبالغة- أعجب من كل ما سبق في هذا الفصل!!

ألا وهو موقفه من اليهود الذين دسُّوا له السُّمَّ؛ ليقتلوه بعد فتح خيبر..

يروي أبو هريرة شه فيقول: لما فُتحت خيبر أُهدَيَتْ للنبي عَلَيْ شاة فيها سُمٌّ، فقال النبي عَلَيْ: «اجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ يَهُودَ». فجُمعوا له فقال: «إِنِّي سَائِلُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْهُ؟» فقالوا: نعم. قال لهم النبي عَلَيْ: «مَنْ أَبُوكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْهُ؟» فقالوا: فلان. فقال: «كَذَبْتُمْ، بَلْ أَبُوكُمْ فُلاَنْ». قالوا: قالوا: صدقت. قال: «فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُ عَنْهُ؟» فقالوا: نعم يا أبا القاسم، وإن كذبنا عرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي أبينا. فقال عَلَيْهُ لمه:

<sup>(</sup>۱) حبيب بن زيد الأنصاري النجَّاري، بعثه رسول الله ﷺ إلى مسيلمة الكذاب باليامة، فكان مسيلمة إذا قال له: أتشهد أني رسول الله؟ مسيلمة إذا قال له: أتشهد أن محمدًا رسول الله؟ قال: أنا أصم لا أسمع! حتى قُتِلَ شهيدًا. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٥٨٠)، وابن سعد: الطبقات الكبرى ١٥٨١، وابن الأثير: أسد الغابة ٢١٤٠١.

«مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟» قالوا: نكون فيها يسيرًا ثم تخلفونا فيها. فقال النبي ﷺ: «اخْسَتُوا فِيهَا! وَالله لاَ نَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا». ثم قال ﷺ: «هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِيَّ عَنْ شَيْء إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ؟». فقالوا: نعم يا أبا القاسم. قال: «هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمَّا؟» قالوا: نعم!! قال ﷺ: «مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ؟» قالوا: أردنا إن كنت كاذبًا نستريح، وإن كنت نبيًّا لم يضرَّكُ (١).

لقد قام رسول الله على بتحقيق هادئ غير منفعل مع اليهود الذين دبروا مؤامرة اغتياله، وأقام عليهم الحُجَّة حتى اعترفوا بألسنتهم بأنهم دبروا محاولة القتل، واكتشف على أن هذه المجموعة من اليهود قد أمرت إحدى نساء اليهود لتضع السُّمَّ بنفسها في الشاة، ثم تقدمها إلى رسول الله على الرجال هم الذين أمروا، والتي نفذت الأمر وباشرت الفعل هي المرأة.

وقبل أن تعرف ردَّ فعله على المؤامرة توقف لحظاتٍ مع واقع غيره من الزعاء والرؤساء والملوك، وردود أفعالهم لمن دبَّر مؤامرات لاغتيالهم..!! إن أبسط ما يمكن تخيُّلُهُ في هذه اللحظات أن يُقتَل الذي باشر الفعل، والذي أمر به، والذي عَلِم به، والذي رضي به.. وقد يؤخذ عموم أهل البلدة أو المدينة بفعل هذا الرجل.. إن هذا هو الواقع فعلاً دون مبالغة.

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب الطب، باب ما يُذكر في سمَّ النبي ﷺ (۲۹۹۸)، وأبو داود (٤٥٠٨)، وأحمد (٩٨٢٦).

فهاذا كان حال رسولنا ﷺ؟!

لقد قال الصحابة ولله السولنا على: ألا تقتلها؟! فرفض على الأنها محاولة قتل، وليست قتلاً فعلاً!! فلا يجوز قتلها.

ثم إنه ﷺ لم يعاقبها، ولا مَنْ أمرها من اليهود بأي عقابٍ؛ لأنه قَبِلَ حُجَّتَهُمْ: لو كان كاذبًا استراحوا، ولو كان نبيًّا لم يضره.

لقد قَبِلَ عَلَى حُجَّتهم مع أنَّ أحدًا منهم لم يؤمن؛ مما يوضح أنهم لم يفعلوا ذلك حَسَدًا من عند يفعلوا ذلك حَسَدًا من عند أنفسهم، وبُغضًا لرسول الله عَلَيْ.

ومع كل ذلك، لم يعاقبهم..

غير أن أحد الصحابة وهو بشر بن البراء بن معرور (١) وين كان قد أكل مع رسول الله على من الشاة المسمومة، فهات مقتولاً بسُمَّها، فهنا أمر رسولُ الله على بقتل المرأة قصاصًا، ولم يُقْتَل معها أحدٌ من أهل خيبر. يقول القاضي عياض (٢) وهم: «لم يقتلها رسول الله على سُمَّها،

<sup>(</sup>۱) بشر بن البراء بن معرور الأنصاري الخزرجي، شهد العقبة وبدرًا وأحدًا والخندق، ومات بخير حين افتتاحها سنة سبع من الهجرة، من تلك الأكلة التي أكلها مع رسول الله ﷺ، قيل: إنه لم يبرح من مكانه حين أكل منها حتى مات. ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٦٥٤)، وابن الأثير: أسد الغابة ١/ ١٠٥، ١١٦، وابن عبد البر: الاستيعاب ١/ ٥١.

<sup>(</sup>٢) القاضي عياض: هو أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي (٤٧٦ - ٤٥هـ = ٥٤٠ هـ = ١٠٨٣ - ١٠٨٥ م)، كان إمام وقته في الحديث وعلومه والنحو واللغة وكلام العرب وأيامهم وأنسابهم. وَلِي قضاء سبتة، ومولده فيها، ثم قضاء غرناطة، وتوفي بمراكش. الزركلي: الأعلام م ٩٩/٥.



وقيل له: اقتُلْها، فقال: لا، فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلَّمها لأوليائه، فقَتَلوها قِصَاصًا»(١).

تُرَى ماذا يكون تعامل قُوَّاد العالم في التاريخ والواقع مع مَنْ يدبِّرون مؤامراتٍ لقتلهم؟! وماذا سيكون ردُّ فعل هؤلاء الزعماء عند مقتل أصحابهم وأحبابهم؟!!

عند القياس سيزول الالتباس!!

وعند المقارنة ستتضح المفارقة!!

إنه لا ينبغي لأحد من أهل الأرض -كاثنًا من كان- أن يقارن أخلاقَ أحدٍ بأخلاق رسول الله عليه المنافع النبوة المنافع النبوة شيءٌ آخر تمامًا..

﴿ إِنَّ فِي ذَالِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي ٱلْأَلْبَبِ ﴾ [الزمر: ٢١].

\* \* \*

<sup>(</sup>١) النووي: شرح مسلم ١٤/ ١٧٩.



## الفصل الخامس البرُّ بغير المسلمين



تتوق أحلام العقلاء من الناس أن يتعايشوا في سلام وتفاهم مع المخالفين لهم في العقيدة والجنس والأفكار، وقد تتطور هذه الأحلام والآمال فتطلب احترامًا متبادلاً بين الأطراف المختلفة، أو تطلب عدلاً في التعامل؛ فلا ظلم ولا عدوان.

وقد يحلم القليل بها هو أسمى وأرقى، وهو أن يصل التعامل -ولو في موقف من المواقف- إلى درجة الألفة والإحسان؛ فتتبادل الابتسامات - وأحيانًا الهدايا- ويسود جوٌّ من الهدوء والأمان.

لكن أن يصبح الإحسان إلى المخالفين، والبرِّ بالمعارضين، قانونًا أصيلاً يُتَّبِعُ في غالب مظاهر الحياة، فهذا ما لا يخطر على بال أحد!!

هذا هو الإسلام الذي لا يعرفه كثير من العالمين، بل قد لا يعرفه كثير من المسلمين..!!

في هذا الفصل -بحول الله تعالى- سنتناول هذا البِرَّ النبوي بغير المسلمين، وذلك من خلال المباحث الثلاثة التالية:

المبحث الأول: البرُّ بغير المسلمين منهج إلهي

المبحث الثاني: برُّه عِيلِيٌّ بغير المسلمين

المبحث الثالث: البرُّ بمن آذاه ﷺ من غير المسلمين

### المبحث الأول البرُّ بغير المسلمين منهجٌ إلهيُّ يمري

ينبع جمال المنهج الإلهي في البِرِّ بغير المسلمين من كونه ليس قانونًا بشريًّا يصطلح الناس على إقراره أو إلغائه، ولكن من كونه قانونًا إلهيًّا سماويًّا، يتعبد المسلمون لربهم بتطبيقه..

يقول تعالى: ﴿ لَا يَنْهَاكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَسِرُكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوۤا إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴾ [المتحنة: ٨].

ألا ما أعظمه من إله! وما أرحمه من ربِّ!

والمسلمون يتقرَّبون إلى رجم ببرِّ هؤلاء المخالفين لهم في العقيدة، ما داموا لم يحاربوهم أو يظلموهم!!

و﴿ أَن تَبَرُّوهُمْ ﴾ -كما يقول ابن كثير في تفسيره - أي: تحسنوا اليهم (١٠).

<sup>(</sup>١) ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ٤٧٧٤.

والبرُّ درجة أعلى من القسط، بدليل أن الله على أضاف القسط إليها فقال: ﴿ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُواْ إِلَيْهِمْ ﴾.

و لاحظ أن الله على جاء بكلمة لا تُستخدم إلا في أعظم صور التعامل وأرقاها، فهي تستخدم في وصف صورة التعامل بين الأبناء وآبائهم وأمهاتهم، كما يقول رسول الله عن عندما سُئِل عن أي العمل أحب إلى الله فقال: «الصَّلاةُ عَلَى وَقْتِهَا». قال السائل: ثم أيُّ؟ قال: «ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ»(١).

وقال تعالى: ﴿ لَن تَنَالُواْ ٱلْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُواْ مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾

[آل عمران: ٩٢]..

ومثال ذلك كثير في القرآن والسُّنَّة، وكلها يشير إلى عظم قيمة «البِرِّ». فهذه هي الدرجة التي يريد الله منا أن نتعامل بها مع غير المسلمين في حالة عدم حربهم لنا..

وإذا كان هذا القانون معجزًا في سُمُوِّه ورُقِيِّه، فقد كانت سيرة رسول الله على معجزة أيضًا في تطبيق هذا القانون وممارسته.

茶茶茶

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل الصلاة على وقتها (٥٠٤)، ومسلم: كتاب الإيان، باب كون الإيان بالله تعالى أفضل الأعمال (٨٥).

## المبحث الثاني بره علي بغير المسلمين سمس

لقد كانت العلاقة بينه على وبين المخالفين له أعلى بكثير من مجرد علاقة سلام ووئام، إنها كانت علاقة (بِرِّ) بكل معاني الكلمة.

وتدبر جيدًا بعقلك وقلبك!

هذا رسول الله على يستعمل غلامًا يهوديًّا في الخدمة، ولا يمتنع عن ذلك؛ ليجعل الحياة مع أصحاب الديانات الأخرى في داخل المدينة المنورة حياة طبيعية. ثم يمرض هذا الغلام، فيذهب رسول الله على ليعوده في بيته!!

إننا يجب أن ندرك -لنعرف قيمة الموقف- أن رسول الله على هو أعلى

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فهات هل يصلَّى عليه وهل يعرض على الصبي الإسلام (١٢٩٠)، والترمذي (٢٢٤٧)، والنسائي في سننه الكبرى (٢٠٠٠).

سلطة في المدينة المنورة، والغلام اليهودي لا يعدو أن يكون خادمًا، وعلى غير مِلَّة الإسلام!

أيحدث في بقعة من بقاع الأرض أن يزور رئيس البلاد خادمًا لـه إذا مرض، وخاصة إذا كان على غير دينه؟!

إننا قد اعتدنا أن نقرأ مثل هذه المواقف عن حبيبنا على فلم نعُد نحلًل وندرس، ولكن الوقوف للتدبُّر في مثل هذه الكنوز يعطينا فيضًا هائلاً من الخير والحكمة.

ثم إنه على لا ينسى وظيفته الأولى في الدنيا وهي البلاغ؛ فيدعوه للإسلام، فيُسلِم الغلام، فيخرج النبي على فرحًا بإسلامه، كأنها أسلم أحد أحب أهله إليه.

إن هذا هو البرُّ -حقيقةً- في أسمى صوره.

وهذه أسماء بنت أبي بكر (١) ويضع تحكي فتقول: قدمت عليَّ أمي (١) وهي مشركة في عهد قريش، إذ عاهدوا رسول الله ﷺ فاستفتتْ رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إن أمي قدمت عليَّ وهي راغبة، أَفَأَصِلُهَا؟

<sup>(</sup>۱) هي أسماء بنت أبي بكر الصديق، كانت تحت الزبير بن العوام، وكان إسلامها قديمًا بمكة، ثم هاجرت إلى المدينة وهي حامل بعبد الله بن الزبير، فوضعته بقباء. وقد توفيت بمكة في جمادي الأولى سنة ثلاث وسبعين بعد مقتل ابنها عبد الله بن الزبير بيسير. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة 7/ ١٦، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (١٩٧٩١).

<sup>(</sup>٢) هي قُتيلة بنت سعد من بني عامر بن لؤي، امرأة أبي بكر الصديق، وهي أم عبد الله وأسهاء. ذكرها ابن الأثير في الصحابيات، وقال: تأخر إسلامها. قدمت إلى المدينة وهي مشركة بعد صلح الحديبية. انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٦/ ٢٤٢.

قال: «نَعَمْ، صِلِيهَا»(١).

ها هو المساء بنت أبي بكر بين أن تصل أمها المشركة، ومع أن دولة قريش في ذلك الوقت كانت دولة محاربة، ولكنها في عهد مؤقت، فلم يمنع المرأة المشركة من دخول المدينة، ولا دخول بيت أسماء بين وهو بيت الزبير بن العوام (٢) ، وهو من كبار رجال المدينة، وقد يكون لديه من الأسرار ما لا يجب أن يطلع عليه المشركون، ومع ذلك فإن رسول الله الله لا يُحْرِمُ أمَّا مشركة من زيارة ابنتها المسلمة، ولا يحرم بنتًا مسلمة من برِّ أمها المشركة.

هكذا بمنتهى التسامح وبأعلى درجات الرضا.. إنه لم يفكر ولم يتردد.. فليس في البرِّ تردُّد!!

وفي موقف آخر لطيف يرويه عبد الله بن عمر بيس ، ويذكر فيه أن عمر بن الخطاب الله رأى حُلَّة سيراء (٢) عند باب المسجد، فقال: يا رسول الله ، لو اشتريتَ هذه فلبستَها يوم الجمعة وللوفد إذا قدموا عليك. فقال رسول الله على : "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَنْ لاَ خَلاَقَ لَهُ فِي الآخِرَةِ». ثم جاءت رسول الله على منها حُلَّل، فأعطى عمر بن الخطاب منها حُلَّة، فقال عمر: يا رسول الله، كَسَوْتَنِهَا وقد قلت في حُلَّة عطارد ما قلت؟! قال

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الهبة وفضلها، باب الهدية للمشركين (٢٤٧٧)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين (١٠٠٣).

<sup>(</sup>٣) حُلَّة سيراء: من الحرير الخالص، وهي مُحرَّمة على الرجال.

رسول الله ﷺ: «إِنِّي لَمُ أَكْسُكَهَا لِتَلْبَسَهَا». فكساها عمر بن الخطاب الله أخًا بمكة مشركًا (١٠)!!

يقول الإمام النووي على معلقًا على هذا الموقف: «وفي هذا دليلٌ لجواز صلة الأقارب الكفار، والإحسان إليهم، وجواز الهدية إلى الكفار»(٣).

بل إن رسول الله ﷺ فعل ما يَتَعَجَّبُ منه كثير من الناس، وهو السماح لنصارى نجران أن يؤدوا صلواتهم داخل المسجد النبوي!!

يقول ابن سيد الناس (٢) على عيون الأثر: «وقد حانت صلاتهم، فقاموا في مسجد رسول الله على يصلون، فقال رسول الله على (دَعُوهُمُ)، فَصَلَّوْا إلى المشرق» (٥).

إنهم لا يدخلون المسجد النبوي فقط، بل يصلون فيه، وفي هذا ما لا يخفى على أحد من البرِّ والتسامح.

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب الجمعة، باب يلبس أحسن ما يجد (٨٤٦)، ومسلم: كتاب اللباس والزينة، باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة (٢٠٦٨).

<sup>(</sup>٢) عثمان بن عُبد حكيم، وهو أخو عمر من أمه، ومُختَلف في إسلامه بعد ذلك. انظر: ابن حجر: فتح الباري ١/ ٣٣١.

<sup>(</sup>٣) النووي: المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ٢٤/ ٣٩.

<sup>(</sup>٤) ابن سيد الناس: هو محمد بن أبي عمرو، الإمآم أبو الفتح الأندلسي، الشهير بابن سيد الناس (٦٦١ - ٧٣٤هـ)، كان صدوقًا في الحديث حجة فيها ينقله، له بصر نافذ بالفن وخبرة بالرجال وطبقاتهم. من تصانيفه: بشرى اللبيب بذكر الحبيب. انظر: الصفدي: الوافي بالوفيات ٢١ ٢٦، والبابان: هدية العارفين ٢٨/١.

<sup>(</sup>٥) ابن سيد الناس: عيون الأثر ١/ ٣٤٨.



#### المبحث الثالث

# البِرُّ بِمِن آذاه ﷺ من غير المسلمين المحركة

على الرغم من روعة المواقف السابقة وعظمتها، فإننا قد نستوعبها ونفهمها.. لكن الذي يصعب استيعابه حقًا هو برُّه على بأولئك الذين آذوه واشتدوا في إيذائه؛ فقد يكون مطلوبًا من الإنسان الكريم الخُلُق أن يتعامل بالعدل مع من اعتدى عليه وظلمه، أما أن يتعامل بالفضل والبر والإحسان، فهذا أمر عجيب حقًا!!

إننا كثيرًا ما نقرأ قول رسول الله على: "صِلْ مَن قَطَعَكَ، وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ، وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ، وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ» (١)، فنعتقد أن الأمر مقصور على المسلمين، ونحن معذورون في ذلك؛ لأن وصل القاطع، وإعطاء الذي حَرم، والعفو عمن ظلم – أمرٌ صعب، حتى لو كان الفاعل مسلمًا، فها البال لو كان غير مسلم؟!

ومع ذلك، فالأمثلة في حياة رسول الله على هذه الشاكلة كثيرة جدًّا، وكلها آيات في سُمُوِّ الأخلاق، وقمة الأدب.

ولقد فعل رسول الله على ذلك مع الأفراد والجاعات، وفعله مع

<sup>(</sup>١) رواه أحمد (١٧٤٨٨)، وقال شعيب الأرناءوط: إسناده حسن.

القبائل والمدن. فيروي جابر بن عبد الله عضف، أن رسول الله على قاتل عارب خصفة (۱) بنخل، فرأوا من المسلمين غِرَّة، فجاء رجل منهم يقال له: غورث بن الحارث حتى قام على رأس رسول الله على بالسيف، فقال: من يمنعك مني؟ قال: «الله ». فسقط السيف من يده، فأخذه رسول الله على فقال: «مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي؟!» قال: كن كخير آخذ. قال: «أَتَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلهَ إِلاَ اللهُ؟» قال: لا، ولكني أعاهدك أن لا أقاتلك، ولا أكون مع قوم يقاتلونك. فخلّ سبيله!! قال: فذهب إلى أصحابه (۲) قال: قد جئتكم من عند خير الناس» (۳).

فهذا رجل أمسك السيف، ووقف به على رأس رسول الله على يتهدده بالقتل، ثم نجّى الله على رأس رسول الله على يد بالقتل، ثم نجّى الله على رسوله، وانقلبت الآية، فأصبح السيف في يد رسول الله على أبدًا إلى قلبه على عدم عليه الإسلام، فيرفض الرجل، ولكن يعاهده على عدم قتاله، فيقبل منه رسول الله على بساطة، ويعفو عنه، ويطلقه آمنًا إلى قومه!!

ولم يكن رسول الله على يكتفي بالعفو والتفضل والبرِّ مع الأفراد دون القبائل والجاعات، بل كان يُطْلِق عفوه هذا على أقوام كُثُر، وعلى مدن عظيمة بها المئات والآلاف ممن اعتدوا عليه، وتمادوا في إيذائه..

<sup>(</sup>١) محارب خصفة بن قيس بن غيلان من بطون عدنان.

<sup>(</sup>٢) ذكر ابن حجر أن قومه أسلموا. انظر: ابن حجر: فتح الباري ٧/ ٤٢٨.

<sup>(</sup>٣) البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة ذات الرقاع (٣٩٠٥)، ومسلم: كتاب الفضائل، بـاب توكله على الله تعالى وعصمة الله تعالى له من الناس (٨٤٣).

170

إنه رأى من قريش ما لا يوصف من العنت والإيذاء.. آذوه في نفسه، وفي أصحابه.. آذوه جسديًا ومعنويًا.. لم يتركوه في مكة ولا في المدينة، وطاردوا أصحابه في كل مكان حتى تابعوهم في الحبشة..!!

إنها حرب طويلة مريرة لسنوات طويلة..!!

إنها لحظة من أشد لحظات حياته علي شدة وقسوة..!!

في هذا الجو من الألم والحزن والضيق، يمسح على الدم عن وجهه ويقول: «رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ»(١)!!

إنه يعاملهم معاملة الأب الحنون الذي يرى ابنه عاقًّا ومنحرفًا ومؤذيًا

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب إذا عرَّض الذمي بسب النبي على البخاري: كتاب الجهاد والسير: باب غزوة ولم يصرح نحو قوله: السام عليكم (٦٥٣٠)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير: باب غزوة أحد (١٧٩٢).

له وللمجتمع، فيرفع يده للسماء ليدعو له، لا ليدعو عليه.

وتستمر تحديات قريش لرسول الله على وتتعدد الجولات، وتحرص قريش في يوم الأحزاب على استئصال خضراء المسلمين جميعًا، ولكنها تفشل بعد أن جمعت عشرة آلاف مقاتل من الجزيرة العربية، وتمنع الرسول عن دخول مكة للعمرة في العام السادس.

ثم يكون صلح الحديبية، وتنقض قريش العهد، ويذهب رسول الله بجيشه العملاق، ويدخل مكة فاتحًا بعد أكثر من عشرين سنة من الاضطهاد والتعذيب له ولأصحابه، ويجتمع القوم الذين لم يُدركوا قيمة (العظيم) الذي كان يعيش بينهم.. ويتوقع الجميع يومًا داميًا تُعوَّض فيه آلام السنوات السابقة، ويقف المتكبرون من أهل قريش في ذِلَّةٍ وصَغار أمام رسول الله على ينتظرون حُكمًا رادعًا بقتل، أو نفي، أو استرقاق..

ويتساءل الرسول العظيم على في رقّة وتلطف وتواضع: «يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، مَا تُرَوْنَ أَنِّي فَاعِلٌ فِيكُمْ؟» قالوا: خيرًا، أخٌ كريم، وابنُ أخٍ كريم. قال:

«اذْهَبُوا فَأَنْتُمُ الطُّلَقَاءُ»(١)!!

مكذا..!!

<sup>(</sup>۱) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ١١٤، وابن القيم: زاد المعاد ٣/ ٣٥٦، والسهيلي: الروض الأنف ٤/ ١٧٠، وابن كثير: السيرة النبوية ٣/ ٥٧٠. وانظر: ابن حجر: فتح الباري ٨/ ١٨، وقال الألباني: سنده ضعيف مرسل.

(171)

دون عتاب ولا لوم ولا تقريع!!

إنه لمن أعجب مواقف التاريخ حقًّا!!

وليس الموقف عجيبًا بالنسبة لنا فقط، بل كان عجيبًا بالنسبة للصحابة المعاصرين له رفي أجمعين..

لقد قال سعد بن عبادة الله وهو يخاطب أبا سفيان زعيم مكة: «يا أبا سفيان، اليوم يوم الملحمة، اليوم تُستحل الكعبة»(١).

وما ذكره سعد بن عبادة الله لا يعدُّ عجيبًا، ولا يعتبر تعدِّيًا منه أو قسوة، فهذا الذي ذكره هو المتوقَّع بعد تلك الرحلة الطويلة من الصدِّ، والإعراض من أهل مكة.

لكن كلمة سعد بلغت رسول الله ، فقال: «كَذَبَ سَعْدٌ (٢) ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعَظِّمُ اللهُ فِيهِ الْكَعْبَةَ ، وَيَوْمٌ تُكْسَى فِيهِ الْكَعْبَةُ (٣). وفي رواية أنه ﷺ قال: «الْيَوْمُ يَوْمُ اللهُ حَمَةِ ، الْيَوْمَ يُعِزُّ اللهُ فِيهِ قُرَيْشًا (٤).

وقد تعجَّب الأنصار الشَّهُ من هذا البرِّ غير المسبوق، فقال بعضهم لبعض: أمَّا الرجل<sup>(ه)</sup> فأدركته رغبة في قريته، ورأفة بعشيرته!!

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب المغازي، باب أين ركز النبي ﷺ رايته يوم الفتح (٤٠٣٠).

<sup>(</sup>٢) يقول الحافظ ابن حجر: كذب؛ أي: أخطأً، وغير إطلاق الكذب على الإخبار بغير ما سيقع، ولو كان قائله بناه على غلبة ظنه وقوة القرينة. انظر: ابن حجر: فتح الباري ٨ / ٩.

<sup>(</sup>٣) البخاري: كتاب المغازي، باب أين ركز النبي ﷺ رايته يوم الفتح (٣٠٠)، ورواه البيهقي في سننه الكبري (١٨٠٥٨).

<sup>(</sup>٤) انظر: ابن حجر: فتح الباري ٨/٩.

<sup>(</sup>٥) يقصدون رسولَ الله ﷺ.

قال أبو هريرة: وجاء الوحي، وكان إذا جاء الوحي لا يخفى علينا، فإذا جاء فليس أحد يرفع طرفه إلى رسول الله على حتى ينقضي الوحي، فلما انقضى الوحي قال رسول الله على القضى الوحي قال رسول الله على القضى الوحي قال رسول الله على الرّجُلُ فَأَدْرَكَتْهُ رَغْبَةٌ فِي قَرْيَتِهِ؟ قالوا: لبيك يا رسول الله. قال: «قُلْتُمْ: أَمَّا الرَّجُلُ فَأَدْرَكَتْهُ رَغْبَةٌ فِي قَرْيَتِهِ؟ قالوا: قد كان ذاك. قال: «كَلاّ، إِنِّ عَبْدُ الله وَرَسُولُهُ، هَاجَرْتُ إِلَى الله وَإِلَبْكُمْ، وَالمُحيَا فَاكَ، وَاللهُ عَلَاكُمْ وَالمُحاتُ مَا تُكَامُ مُن فَأَقبلُوا إليه يبكون، ويقولون: والله ما قلنا الذي قلنا إلا الضن بالله وبرسوله. فقال رسول الله على: «إِنَّ اللهَ وَرَسُولُهُ يُصَدِّقَانِكُمْ وَيَعْذِرَانِكُمْ» (1)!

إن الموقف أكبر من استيعاب الأنصار وهذا مع عظم أخلاقهم وحسن سريرتهم، والرسول على يعلم أن استيعاب مثل هذا الموقف صعب، فيقول: «إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ يُصَدِّقَانِكُمْ وَيَعْذِرَانِكُمْ»!!

ولم يكن هذا الموقف العظيم هو الوحيد في ذلك اليوم المشهود، ولكن كانت هناك مواقف أخرى لعلها أكثر عجبًا، سنأتي لشرحها -إن شاء الله-في الفصل القادم.

وكما فعل رسول الله ﷺ مع أهل مكة، فعل مع أهل الطائف، وهي ثاني أعظم مدينة في الجزيرة العربية بعد مكة، وبها قبيلة ثقيف من أهم القبائل العربية..

<sup>(</sup>۱) مسلم: كتاب الجهاد، بـاب فـتح مكـة (۱۷۸۰)، وأبـو داود (۳۰۲٤) مخـتصرًا، والنسـائي (۱۳۵٦۱)، وأحمد (۱۰۹۶۱)، وابن أبي شيبة (۱۷۸٤٥).

لقد ذهب إليهم رسول الله على العام العاشر من البعثة، بعد وفاة أبي طالب، ذهب على يدعوهم إلى الإسلام، ويستثير فيهم شهامة العرب ونجدة الشرفاء، فبهاذا استقبلوه؟!

لقد استقبلوه بها لم يتخيَّله عِنْ من السخرية والاستهزاء!

ولقد تحدث سادتهم معه بدرجة من السفاهة والحاقة، يندُر أن تُوجد في سادة قوم..

قال له عبد ياليل بن عمرو: إنه سيمرط (١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسله!!

وقال مسعود: أمَا وجد الله أحدًا غيرك؟!

وقال حبيب: والله لا أكلمك أبدًا، إن كنت رسولاً لأَنْتَ أعظم خطرًا من أن أردَّ عليك الكلام، ولئن كُنْتَ تَكْذِبُ على الله ما ينبغي أن أكلمك (٢)!!

ومع ذلك مكث رسول الله عشم أيام (٣) يدعو في الطائف، فما ترك أحدًا إلا كلَّمه في الإسلام، ورغم ذلك فقد اجتمعت المدينة بكاملها على تكذيبه، ثم قالوا له في اليوم العاشر: اخرج من بلادنا!!

وقد أغرَوْا به سفهاءهم وغِلْمَانَهُم، فَصَفُّوا أَنْفُسَهُمْ صفين خارج

<sup>(</sup>١) سيمرط: سيقطع.

<sup>(</sup>٢) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٢٦٧.

<sup>(</sup>٣) ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/٢١٢.

وانطلق الرسول على والمعه زيد الله يعدوان بعيدًا عن المدينة، والسفهاء وراءهما بالسباب والحجارة، حتى أرغموهما على دخول حائط (٢) لعتبة وشيبة ابني ربيعة، حيث دعا رسول الله على بالدعاء المشهور الذي يفيض ألمًا وحزنًا فقال:

« اللَّهُمَّ إِنِّ أَشْكُو إِلَيْكَ ضَعْفَ قُوَّتِ، وَقِلَّةَ حِيلَتِي، وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ، وَاللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ ضَعْفَ قُوَّتِ، وَقِلَّةَ حِيلَتِي، وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ، أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِينَ، إِلَى مَنْ تَكِلُنِي؟ إِلَى عَدُوٍّ يَتَجَهَّمُنِي؟ أَمْ إِلَى قَرِيبٍ مَلَّكْتَهُ أَمْرِي؟ إِنْ لَمْ تَكُنْ غَضْبَانَ عَلَيَّ فَلا أَبِالِي، غَيْرَ أَنَّ عَافِيتَكَ أَوْسَعُ لِي، مَلَّكْتَهُ أَمْرِي؟ إِنْ لَمْ تَكُنْ غَضْبَانَ عَلَيَّ فَلا أَبِالِي، غَيْرَ أَنَّ عَافِيتَكَ أَوْسَعُ لِي، أَعُوذُ بِوَجْهِكَ اللَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُهَاتُ، وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةُ أَعُوذُ بِوَجْهِكَ اللَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ الظُّلُهَاتُ، وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالآخِرَةُ أَنْ يَنْزِلَ بِي غَضَبُكَ، أَوْ يَكُلُّ بِي سَخَطُكَ، لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى، وَلا حَوْلَ وَلا تَوْلَ قُوَّةَ إِلاَّ بِاللهُ "".

<sup>(</sup>۱) هو زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، مولى رسول الله هي أول من أسلم من الموالي، تزوج السيدة زينب بنت جحش ثم طلقها، ثم تزوج بأم أيمن. من أولاده أسامة بن زيد. وقد استشهد بمؤتة من أرض الشام سنة ثان من الهجرة، وكان أميرًا على الجيش. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ١١٤، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ١٤٠، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٨٨٥).

<sup>(</sup>٢) حديقة.

<sup>(</sup>٣) قال الهيثمي في المجمع (٦/ ٣٥): رواه الطبراني، وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة، وبقية رجاله ثقات، وأخرجه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (١٨٣٩).

ثم ينطلق رسول الله ﷺ إلى مكة وهو لا يدري كيف سيدخلها، وقد فعل قومها معه ما فعلوه. ويصوِّر لنا رسولُ الله ﷺ حاله ونفسيَّته فيقول: «فَانْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي، فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلاَّ وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ» (١).

إنه ينطلق ولا يكاديرى شيئًا أمامه من الحُزن، بل إنه في شبه إغماءة، إذ يقول: «فَلَـمْ أَسْتَفِقْ إِلاَّ وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ»!! وقرن الثعالب تبعد عن الطائف حوالي خمسة وثلاثين كيلو مترًا..!!

إنها أشد المواقف صعوبةً على نفسه ﷺ مطلقًا..!!

في هذا الموقف العصيب يقول على: "فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي، فَنَظُرْتُ فَإِذَا فِيهَا جِبْرِيلُ فَنَادَانِي فَقَالَ: إِنَّ اللهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِهَا شِئْتَ فِيهِمْ. لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ، فَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِهَا شِئْتَ فِيهِمْ. فَنَادَانِي مَلَكُ الجِبَالِ، فَسَلَّمَ عَلَيَّ، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ. فَقَالَ: ذَلِكَ فِيهَا شِئْتَ، إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطْبِقَ عَلَيْهِمُ الأَخْشَبَيْنِ». فَقَالَ لَهُ رَسُولُ الله عَنْ "بَلْ أَرْجُو أَنْ يُعْبُدُ اللهَ وَحْدَهُ لا يُشْرِكُ بِهِ شَيْعًا» (٢)!!

وهذا أيضًا من أعجب مواقف التاريخ!!

إن الله ﷺ أرسل جبريل النبيخ ومعه ملك الجبال؛ ليأتمر بأمر رسول الله

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السهاء فوافقت إحداهما الأخرى (۲۰۹)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي على من أذى المشركين والمنافقين (۱۷۹۵). وقرن الثعالب: هو قرن المنازل، وهو ميقات أهل نجد، وهو على مرحلتين من مكة، وأصل القرن كل جبل صغير ينقطع من جبل كبير.

<sup>(</sup>٢) نفس التخريج السابق، واللفظ هنا لمسلم.

إن له مهمّة أصيلة واضحة عَلَيْه وهي استنقاذ الناس من الجحيم، والناس لا تدري، وتتجه إلى هاويتها مُسرِعة، والرسول عَلَيْهِ أَسْدُ حرصًا عليهم من أنفسهم، فيتمالك أعصابه سريعًا، ويأخذ قراره دون تردُّد: «بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللهُ مِنْ أَصْلابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ وَحْدَهُ لاَ يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا».

هل تملك أمة من الأمم هذا التاريخ؟!

هل يعرف المسلمون الثروات الهائلة الكامنة بين بطون الصفحات، والتي شَرَحَتْ بالتفصيل كلَّ لحظة من لحظات حياة سيِّد البشر رسول الله ﷺ. ؟!

وتمرُّ الأيام، وتظلُّ ثقيف على كفرها.. لقد قاومت كثيرًا، وصدَّتْ عن سبيل الله كثيرًا، واشتركت مع هوازن في الحرب ضد رسول الله عَيْنَ في موقعة حنين، وانتهت الموقعة بهزيمتهم وفرارهم إلى مدينتهم الطائف، وذهب إليها رسول الله عَيْنُ وحاصرها حصارًا شديدًا مُدَّة شهر كامل، لكنه لم يتمكَّن من فتحها؛ لمناعة حصونها وقوة مقاتليها، فقرَّر بواقعيَّة أن ينسحب ويتركها، وحزن الصحابة لذلك، وقالوا: يا رسول الله، أحرقتنا نبال ثقيف، فادع الله عليهم. قال: «اللَّهُمَّ الهٰدِ تُقِيفًا» (۱)!!

<sup>(</sup>١) الترمذي (٣٩٤٢)، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب. وأحمد (١٤٧٤٣)، وقال شعيب الأرناءوط: إسناده قوي على شرط مسلم.

بعد كل هذه المعاناة والتعب يكون ردُّ فعله ﷺ: «اللَّهُمَّ اهْدِ ثَقِيفًا »!! نعم.. اللهم اهدِ ثقيفًا، واهدِ كل البشر.

إن من فَقِهَ منهجَ حياته على وعَلِمَ الأهدافَ السامية التي عاش من أجلها، وأدرك عظمة أخلاقه، ونبل صفاته، وصفاء سريرته، ونقاء قلبه... من علم كل ذلك فلن يستغرب أفعاله، ولن يتعجب من مواقفه على المن علم كل ذلك فلن يستغرب أفعاله، ولن يتعجب من مواقفه الله المن علم كل ذلك فلن يستغرب أفعاله، ولن يتعجب من مواقفه الله المن علم كل ذلك فلن يستغرب أفعاله، ولن يتعجب من مواقفه الله المناسبة ال

لقد أدرك قِصَرَ الحياةِ وسُرْعَتَهَا، وعلم قيمة الجنة وعظمتها، وفَقِهَ عذاب النار وقسوته، فوهب حياته بكاملها لهداية البشر أجمعين، وما رأى حقًا لنفسه؛ فها فكّر قَطُّ في ثأرٍ لذاته، أو انتقام لكيانه..!!

نسأل الله على أن يحشرنا في زمرته على، وأن يجمعنا تحت لوائه.

وفي الفصل القادم صورٌ أعجب وأغرب.. وسبحان مَن وصف الفضل الذي أعطاه لرسوله على الفضل الله عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٣]..



الفصل السادس:
الرسول عَلَيْةِ والبرمع
زعماء الأعداء



في الفصل السابق مربنا كيف تعامل رسول الله وسلامين، فذكرنا إحسانه وكرمه في تعامله معهم بكل طوائفهم، بل ذكرنا كيف تعامل بالبر مع المدن والشعوب التي آذته كثيرًا، كأهل مكة وأهل الطائف، وهو ما يكاد أن يكون نادرًا تمامًا في تاريخ أيّ أمة من أمم الأرض.

وإذا كانت الصور السابقة من صور التعامل نادرة، فإن الصورة التي سنتناولها في هذا المبحث تكاد تكون مستحيلة!!

إننا سنتناول في هذا الفصل بِرَّهُ عَلَيْهُ مع زعماء الأعداء الذين قاوموه وحاربوه سنواتٍ عديدة.. سنتناول بِرَّهُ مع أولئك الذي جَيَّشُوا الجيوش، وحزَّبُوا الأحزاب؛ لاستئصال شأفة المسلمين..

سنتناول بِرَّهُ مع أولئك الذين لم يكتفوا بالسخرية منه والكيد له، بل حفَّزوا الآخرين على فعل ذلك، وكانوا في فترة من فترات حياتهم أكابر المجرمين، وقادة الضالين.

بل إننا سنتناول بره مع أولئك الذين دبَّروا المحاولات تلو المحاولات لقتله هو شخصيًّا، فما ترك ذلك في قلبه حقدًا، وما أورث غِلاً، وما غيَّر من أخلاقه المعهودة، ولا من طبيعته الرقيقة ﷺ.

وسينقسم هذا الفصل إلى المبحثين التاليين:

المبحث الأول: بِرُّهُ عَلَيْهُ مع زعماء مكة

المبحث الثاني: برُّه عَيَّ مع زعماء القبائل الأخرى



## المبدث الأول بِرُّهُ عَلَيْهِ مع زعماء مكة به مسلم

سنقف في هذا المبحث أمام برَّه على مع أبرز زعماء مكة الذين ناصَبُوهُ عداءً مريرًا طويلاً، وذلك من خلال ما يلي:

#### برَّه ﷺ مع أبي سفيان:

لم يكن أبو سفيان رجلاً عاديًّا من رجال قريش، لكنه كان من الرجال المعدودين الذين يُشار إليهم بالحكمة وحسن القيادة، ولم يكن رجلاً محايدًا عندما ظهرت دعوة رسول الله على أنها كان مهاجمًا لها، محاولاً بكل الطرق أن يُوقِفَ مَدَّها، وأن يُجهض نموها.

لقد كان أبو سفيان من الذين اجتهدوا طيلة فترة الدعوة في مكة أن يقتلوا الإسلام في مهده، وقد ذكره الطبري فيمن اجتمعوا في دار الندوة يخططون لقتل رسول الله على قبيل هجرته إلى المدينة المنورة (١).

وفي فترة المدينة المنورة كان أبو سفيان على رأس المشركين في أول

<sup>(</sup>١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ١/ ٥٦٦.

مواجهة بين سرية مُسلمة (١) بقيادة عبيدة بن الحارث (٢) المَّهُ وتَجَمُّعِ للمشركين عند منطقة ثنية المُرَّة (٣) ، وكان أبو سفيان على رأس القافلة التي نجت، وأعقبها مباشرة الصدام الكبير مع المشركين في بدر.

وفي بدر قُتل سبعون من صناديد وقادة قريش، ومن ثَمَّ اجتمعت قريش على رئاسة أبي سفيان لها بكل بطونها وفروعها، وهو حدث فريد في تاريخ مكة، ومن هذه اللحظة وأبو سفيان هو المحرِّك الأول لجموع قريش والقبائل العربية الأخرى لحرب المسلمين.

وكان ابنه «حنظلة» قد قُتِلَ في بدر، وابنه الآخر «عمرو» قد أُسِر (أُنَّ)، فزاد ذلك في أضغانه وأحقاده، واستطاع أبو سفيان -بنفسه- أن يأسِر صحابيًّا جليلاً وهو سعد بن النعمان بن أكال، فبادله بابنه عمرو بن أبي سفيان.

ثم أقسم أبو سفيان ألا يَمَسَّ رأسَه ماءٌ من جنابة حتى يغزو محمدًا

<sup>(</sup>١) ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ١٣٦. يذكر ابن إسحاق أن هذه كانت أول سرية مسلمة، بينما يذكر آخرون أن أول سرية كانت لحمزة بن عبد المطلب.

<sup>(</sup>٢) عبيدة بن الحارث: هو عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف القرشي، كان أَسَنَّ من رسول الله بن عبد الأرقم، وكانت رسول الله بن عبد رسول الله بن عبد البر: هجرته إلى المدينة مع أخويه، وكان له قدر ومنزلة عند رسول الله في انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ١٤١، وابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٤٤٨، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٥٣٧٩).

 <sup>(</sup>٣) ثنية المُرَّة: بتشديد الراء أو بتخفيفها، موضع معروف بين غدير خم والفرع على طريق الهجرة. انظر: محمد حسن شُرَّاب: المعالم الأثيرة في السنة والسيرة ص ٢٥٠.

<sup>(</sup>٤) ابن سيد الناس: عيون الأثر ١/ ٤٣٢.



عَلَيْهُ، وبالفعل جمع مائتي فارس وغزا المدينة في الظلام، وقتل رجلين من الأنصار (١)، فيما عُرِف في التاريخ بغزوة السويق (٢).

ثم كان يوم «أُحُد»، وخرج أبو سفيان يقود ثلاثة آلاف مشرك لحرب المسلمين، وكانت من أكبر الأزمات التي مرت بالمسلمين؛ فبعد الانتصار في أول المعركة تحوَّل النصر إلى مصيبة، وصارت الدولة للمشركين، واستشهد من المسلمين سبعون، وقتل أبو سفيان يومها (٢) سلمة بن ثابت (١) هي، وقيل: إنه هو الذي قتَل حنظلة غَسِيل الملائكة (٥) وقال: حنظلة بحنظلة، أي أن هذا الصحابي بابنه الذي قُتِلَ في بدر (١).

لكن أشدَّ ذلك ما ظهر منه في شعورٍ بالشهاتة، وما بدأ منه من مخالفةٍ لأعراف الحرب، وآداب القتال عند العرب.. وذلك في الحوار الذي دار

<sup>(</sup>١) الرجلان هما: معبد بن عمرو وحليف له لم أقف على اسمه، وذكر ابن إسحاق القصـة إلا أنه لم يسمُّهما.

<sup>(</sup>٢) ابن كثير: السيرة النبوية ٢/ ٥٤٠.

<sup>(</sup>٣) ابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٢٦٦.

<sup>(</sup>٤) سلمة بن ثابت: هو سلمة بن ثابت بن وقش الأنصاري الأشهلي، شهد بدرًا وقتل يوم أحد شهيدًا هو وأخوه عمرو بن ثابت، قتله أبو سفيان بن حرب. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ٢٠٠٠، وابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٢٩١، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٣٣٦٢).

<sup>(</sup>٥) هو حنظلة بن أبي عامر، وقد خرج إلى الغزوة صبيحة عُرسه، وكان جنبًا، فأعجله الخروج عن الغُسل، فغسَّلته الملائكة! وقيل: قتله شداد بن الأسود بن شعوب الليثي وليس أبا سفيان. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ١/ ٤٣٢، وابن الأثير: أسد الغابة ١/ ٢٢١، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٨٥٨).

<sup>(</sup>٦) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٦٨.

بينه وبين المسلمين بعد غزوة أحد مباشرة..

يروي البخاري وغيره أن أبا سفيان نادى بعد انتهاء المعركة يوم أُحُد: «أفي القوم محمد؟! ثلاث مرات، فنهاهم النبي الله أن يجيبوه، ثم قال: أفي القوم ابن أبي قحافة؟! ثلاث مرات، ثم قال: أفي القوم ابن الخطاب؟! ثلاث مرات، ثم رجع إلى أصحابه فقال: أمَّا هؤلاء فقد قُتِلوا. فما ملك عمر نفسه فقال: كذبت -والله- يا عدو الله! إن الذين عددت أحياء كلَّهم، وقد بَقِيَ لك ما يسوءُك.

قال: يومٌ بيومِ بدر، والحرب سجال، إنكم ستجدون في القوم مُثلة لم آمر بها، ولم تسُؤْنِي، ثم أخذ يرتجز: أُعْلُ هُبَلْ..!! أُعْلُ هُبَلْ..!!

قال النبي ﷺ: ﴿ لَا تُجِيبُونَهُ؟! » قالوا: يا رسول الله، ما نقول؟ قال: (قُولُوا: اللهُ أَعْلَى وَأَجَلُّ ».

قال: إن لنا العزى ولا عزى لكم!!

فقال النبي على: ﴿ الله تُجِيبُونَهُ؟! » قالوا: يا رسول الله، ما نقول؟ قال: ﴿ قُولُوا: الله مَوْ لانا وَلا مَوْلَى لَكُمْ » (١).

ففي هذا الحوار يُظهِر أبو سفيان الرضا بها حدث في الشهداء من تشويهٍ للأجساد، وتقطيعٍ للآذان، وبقرٍ للبطون! وهو ما لم تألفه العرب أصلاً في جاهلية ولا في إسلام، وإنها يدل كل ذلك على شهوة إبادة حقيقية،

<sup>(</sup>۱) البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة أحد (٣٨١٧)، وأبو داود (٢٦٦٢)، والنسائي (٨٦٣٥).



وعلى رغبةٍ أكيدةٍ في الكيد لرسول الله عليه وللمسلمين.

وظهرت هذه الشهوة أيضًا عندما حضر أبو سفيان وشهد حادثة قتل زيد ابن الدثنة (١) ﴿ الْعَامِلُ مَا الْعَامِلُ مَا السلمين (٢).

وقد ظهرت هذه الشهوة بصورة أكبر في حصار الأحزاب في العام الخامس من الهجرة، وفي هذا الحصار حرص أبو سفيان -الذي كان على قيادة عشرة آلاف مشرك- والمشركون معه على التخلّص من كلّ المسلمين بالمدينة المنورة..

لقد كانت جريمة كبرى عندما جمعوا الجموع؛ ليحاصروا المدينة الآمنة، ولِيُرُوِّعُوا الرجال والنساء والأطفال!!

وظلَّ أبو سفيان زعيًا لمكة حتى السنة الثامنة من الهجرة، وكان صلح الحديبية قد تمَّ منذ سنتين، وانضمت فيه قبيلة بني بكر لحلف المشركين، بينها انضمت قبيلة خزاعة لحلف المسلمين، ثم حدثت الخيانة المعروفة من بني بكر، وقتلت عددًا من قبيلة خزاعة، وساعدتها قريش على ذلك (٣)، فنُقِضَ بذلك صلح الحديبية.. ومن ثَمَّ قرر رسول الله على فتح مكة بجيش

<sup>(</sup>١) زيد ابن االدثنة: هو زيد ابن الدثنة بن بياضة الأنصاري البياضي، شهد بدرًا وأحدًا، وأُسر يوم الرجيع مع خُبيب بن عدي، فبيع بمكة لصفوان بن أمية فقتله، وذلك في سنة أربع من الهجرة. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٢/ ١٢٢، وابن الأثير: أسد الغابة ٢١/ ١٤٧، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٩٠٠).

<sup>(</sup>٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ٧٩.

<sup>(</sup>٣) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ١٥٤.

قوامه عشرة آلاف مؤمن.

إنها قصة طويلة، وتفصيلاتها كثيرة، وما يهمنا فيها أن أبا سفيان كان يتولَّى كِبْر الأمر في حرب المسلمين، وكان على رأس المهدِّدين لأمن الدولة الإسلامية.

ضع كل هذه الخلفيات المعقَّدة في ذهنك، وأنت تحلِّل الطريقة التي تعامل بها رسول الله على مع أبي سفيان عندما قابله في الطريق من المدينة إلى مكَّة أثناء التوجه لفتح مكة المكرمة.

إننا ذكرنا هذا التاريخ الطويل من العداء لنفقه قيمة الخُلُق النبوي، وعظمة الرؤية الإسلامية للأمور..

لقد دارت الأيام، وأصبح أبو سفيان في موقف ضعيف جدًّا، ووجد نفسه عاجزًا عن الحركة، بل عن التفكير، وذلك عندما بُوغِتَ بالجيوش الإسلامية على بعد عدة كيلو مترات من مكة، وعلم أبو سفيان -يقينًا- أنه على رأس قائمة المطلوبين!!

فقد كان حريصًا في أكثر من مرة على استهداف المسلمين، ورسولهم وقد كان حريصًا في أكثر من مرة على استهداف المسلم، ووجد أمامه أحد أصدقائه القدامى الذين آمنوا وانضموا إلى الصف المسلم وهو العباس بن عبد المطلب عبد المطلب عبد مرسول الله عين فاستغاثه واستنجد به قائلاً: ما الحيلة؟ فداك أبي وأمي!

ونترك عبد الله بن عباس ره يروي لنا ذلك الموقف حكاية عن أبيه،



وما حدث بعد ذلك بين رسول الله عليه وأبي سفيان زعيم مكة:

قال العباس الله يخاطب أبا سفيان: والله لئن ظَفِرَ بك لَيَضْرِبَنَ عُنُقَكَ..!!

وهذا هو التصرف الطبيعي في تصور العباس ، وفي تصور أي مُطَّلِعٍ أو محللٍ يراجع تاريخ أبي سفيان مع المسلمين.

ولكن العباس الصداقته القديمة مع أبي سفيان أو لرغبته الأكيدة في حفظ دماء قريش، قرَّر أن يشفع لأبي سفيان عند رسول الله المالة المتأمنه لأبي سفيان: «اركب معي هذه البغلة؛ حتى آتي بك رسول الله المتأمنه لك». فركب أبو سفيان مع العباس المالة المالة في العباس المالة ال

يقول العباس: فخرجت به، فكلما مررتُ بنار من نيران المسلمين فقالوا: ما هذا؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله على عليها عمه قالوا: هذه بغلة رسول الله على عليها عمه، حتى مررنا بنار عمر بن الخطاب، فقال: من هذا؟ وقام إليَّ، فلما رآه على عجز البغلة عرفه، فقال: والله عدوُّ الله!! الحمد الله الذي أمكن منك. فخرج يشتد نحو رسول الله على ودخل، وركضت البغلة فسبقته بقدر ما تسبق الدابة البطيئة الرجل البطيء، فاقتحمت عن البغلة، فدخلت على رسول الله و دخل عمر فقال: هذا عدو الله أبو سفيان، قد أمكن الله منه في غير عهد ولا عقد؛ فدعني أضرب عنقه!!

فقلتُ (أي العباس): قد أجرته يا رسول الله. ثم جلستُ إلى رسول الله قلت: والله لا يناجيه الليلة رجل دوني. فلما أكثر عمر

قلتُ: مهلاً يا عمر! فوالله لو كان رجلاً من بني عديٍّ ما قلتَ هذا، ولكنه من بني عبد مناف.

فقال: مهلاً يا عباس، لا تقل هذا؛ فوالله لإسلامك حين أسلمت كان أحبَّ إليَّ من إسلام الخطاب أبي لو أسلم؛ وذلك أبي قد عرفت أن إسلامك كان أحبَّ إلى رسول الله عَيْ من إسلام الخطاب. فقال رسول الله عَيْ من إسلام الخطاب. فقال رسول الله عَيْ «اذْهَبْ بِهِ يَا عَبَّاسُ إِلَى رَحْلِك، فَإِذَا أَصْبَحْتَ فَأْتِنِي بِهِ».

فذهبت به إلى الرحل فبات عندي، فلما أصبحت غدوت به، فلما رآه رآه رسول الله ﷺ قال: « وَ يُحَكَ يَا أَبَا سُفْيَانَ! أَلَمْ يَأْنِ لَكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ ؟!».

قال: بأبي أنت وأمي، ما أحلمك، وأكرمك، وأوصلك، وأعظم عفوك!! لقد كاد أن يقع في نفسي أن لو كان إله غيره لقد أغنى شيئًا بعدُ.

فقال: « وَيُحَكَ يَا أَبَا شُفْيَانَ! أَلَمْ يَأْنِ لَكَ أَنْ تَعْلَمَ أَنِّي رَسُولُ الله؟!».

قال: بأبي أنت وأمي، ما أحلمك، وأكرمك، وأوصلك، وأعظم عفوك! أما هذا -والله- فكان في النفس منها حتى الآن شيء.

قال العباس: فقلت: ويحك! أسلمْ واشهدْ أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله قبل أن تُضرب عنقك.

قال: فشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله.

قال العباس: فقلتُ: يا رسول الله، إن أبا سفيان يحب الفخر، فاجعل له شيئًا.

فقال: الْعَمْ، مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ».

فلما انصرف إلى مكة ليُخْبِرَهُمْ، قال رسول الله ﷺ: الْحْبِسْهُ بِمَضِيقِ الْوَادِي عِنْدَ حَطْم الْخَيْلِ (١٠ بَحَتَّى مَّرَّ بِهِ جُنُودُ الله ».

فحبسه العباس حيث أمره رسول الله على ركابها، فحبسه العباس حيث أمره رسول الله الله على ركابها، فكلها مرت قبيلة، قال: من هذه؟ فأقول: بنو سليم، فيقول: ما لي ولبني سليم؟! ثم تمرُّ أخرى، فيقول: ما هؤلاء؟ فأقول: مُزينة، فيقول: ما لي ولمزينة؟!

فلم يزل يقول ذلك حتى مرَّت كتيبة رسول الله الخضراء (٢) فيها المهاجرون والأنصار، لا يُرى منهم إلا الحدق (٣)، قال: من هؤلاء؟ فقلت: هذا رسول الله في المهاجرين والأنصار. قال: ما لأحد بهؤلاء قبل (١)!! والله لقد أصبح مُلك ابن أخيك اليوم عظيمًا!!

فقلت: يا أبا سفيان، إنها النبوة. قال: فنَعَمْ إذًا. فقلت: النَّجَاء إلى قومك!

فخرج حتى أتاهم بمكة، فجعل يصيح بأعلى صوته: يا معشر قريش،

<sup>(</sup>١) حطم الخيل: أي ازدحامها. وفي رواية: خطم الجبل: أي أنفه.

<sup>(</sup>٢) الكتيبة الخضراء: ما غلب عليها لبس الحديد، وشُبَّة سواده بالخُضرة. والعرب تُطلق الخضرة على السواد.

<sup>(</sup>٣) العيون.

<sup>(</sup>٤) قِبَل: طاقة ومقدرة.

هذا محمد قد أتاكم بم لا قِبَل لكم به! فقامت امرأته هند بنت عتبة، وأخذت بشاربه فقالت: اقتلوا الدسم الأحمس(١)؛ فبئس طليعة قوم!

فقال أبو سفيان: ويحكم!! لا تَغُرَّنَكُمْ هذه من أنفسكم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن.

فقالوا: ويحك! ما تغني عنا دارك؟

قال: ومن أغلق بابه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن. فتفرق الناس إلى دورهم، وإلى المسجد»(٢).

لقد ضرب لنا رسول الله على في هذا الموقف مثلاً من أروع أمثلة المروءة والشهامة، وكذلك من أروع أمثلة التجرُّد لله والحرص على الدعوة.

لقد وقف على يتحاور مع أبي سفيان بطريقة إقناعية فيها البحث عن الحجة والدليل، مع أن السيف كان الحلَّ الأمثل عند عامة القواد والزعماء.

وقد أجاب أبو سفيان إجابة غير شافية لا تدل عن قناعة كاملة بتوحيد الله، ولكنه على كل حال لم يرفض، لكن عندما سأله رسول الله على عن إيانه بنبو ته صرّح أبو سفيان أنه ما زال يشك في هذا الأمر!!

<sup>(</sup>١) الدسم الأحمس: الأسود الدنيء.

<sup>(</sup>٢) رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح كها قال الهيشمي في مجمع الزوائد ٦/ ٢٤٢، وانظر المطالب العالية (٤٣٦٢)، وقال ابن حجر: هذا حديث صحيح. وأخرجه البخاري من مرسل عروة في المغازي، باب أين ركز النبي السيال الراية يوم الفتح (٤٠٣٠)، وابن سعد في الطبقات ٢/ ١٣٥، ١٣٥، والبيهقي في الدلائل ٥/ ٣٣- ٣٥، وفيه مراجعة أبي سفيان لبديل بن ورقاء في كثرة النيران، والقبض على أبي سفيان، وورود الكتائب عليه. وانظر: ابن هشام: السيرة النبوية ٢/ ٣٩٩- ٥٠٤.

وهنا هدَّده العباس الله بأن قتله أصبح وشيكًا، ولا يحفظ دمه إلا الإسلام، فأسلم عندئذ أبو سفيان.

إن الذي فعله العباس المسلم الكراها في الدين، بل هو رحمة بأي سفيان، ورحمة بكل قريش، إن قتل أبي سفيان في هذا الموقف لا يستنكره أحد، ولا ترفضه أعراف الدول لا في القديم ولا في الحديث؛ فهو يُصَنَّفُ في القانون الدولي الحديث على أنه مجرم حرب؛ لأنه دبَّر منذ سنتين محاولة (قتل جماعي) لأهل المدينة المنورة، ونَقَضَ منذ أيام قليلة عهدًا بينه وبين المسلمين راح ضحيَّة نقْضِهِ عددٌ من الرجال والنساء قتلى.

بل إن الذي يمكن أن يتوقعه أي متابع للأحداث أن يرفض رسول الله على إلى الله الله على الله على الله على أن الموقف، ويظنَّ -ظنَّا أشبه باليقين- أنه ما فعل ذلك إلا تَقِيَّةً، وخوفًا من القتل.

لكن الرسول ﷺ لم يُظهِر شكًا في إيهان أبي سفيان، بل قَبِل منه ببساطة، ولم يناقشه أو يستوثق منه، بل عفا عنه في لحظة واحدة!!

لقد تناسى رسول الله ﷺ في لحظة واحدة كل الذكريات المؤلمة، والجراح العميقة؛ فقلبه ﷺ لا تغزوه الأحقاد، ولا سبيل للشيطان عليه.

ولو انتهت القصة عند هذا الحدِّ لكانت آية من آيات العفو والتسامح، لكن الذي حدث بعد ذلك يتسامى ويرتفع فوق درجة الأخلاق التي نعرفها، فلا يمكن أن يُفَسَّرَ إلا بأنه ﷺ كريم..

لقد أعطى رسول الله ﷺ لأبي سفيان في هذا الموقف ما يكفل له الفخر

(مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ »!

أيُّ عظمة..!! وأيُّ فضل..!!

إننا لا يمكن أن نتصور مدى النُّبل الذي في هذا الموقف إلا أن نضع أنفسنا في الموقف ذاته، ولنكن صادقين مع أنفسنا، وليكن العالم صادقًا مع نفسه.. هل يفعل ذلك أحد غير رسول الله عليه الله على الله ع

أما زال هناك من يدَّعِي أن المسلمين لا يعترفون بغيرهم، ولا يحسنون التعامل معهم؟!!

أما زال الإسلام دين إرهاب وعنف في رأي البعض؟!

إننا نفتقر فقط إلى العلم.. إننا لا نعرف من حياة رسول الله على إلا قشورًا سطحية، ولو تعمَّقنا في دراسة سيرته، ونقلناها لعموم أهل الأرض، لزالت الغشاوة عن أبصار قوم لا يعلمون.

وما حدث مع أبي سفيان الله ليس موقفًا فرديًّا في السيرة، بل رأيناه مع كثيرٍ من محرِّكي الجموع، ومهيِّجي الشعوب..

وموقفه ﷺ مع عكرمة بن أبي جهل موقفٌ لا يُنْسَى أيضًا.

# بره ﷺ مع عكرمة بن أبي جهل:

كان عكرمة من أشد أعداء رسول الله علي ضراوةً في تاريخ السيرة

كلها، وقد شرب العداوة جُلَّ هذه المدة الطويلة من أبيه فرعون هذه الأمة وألدً أعداء الإسلام «أبي جهل»، ولكن عكرمة استمر وزاد في العداوة للدرجة التي جعلت الرسول في يُريق دمه عند فتح مكة باعتباره من مجرمي الحرب آنذاك.

كان عكرمة من القليل الذي قاتل في الخندمة (١) ضد خالد بن الوليد الله و الخندمة و حاول أن يصل في فراره إلى اليمن، وذهب بالفعل إلى البحر ليأخذ سفينة وينطلق بها إلى اليمن (٢).

إن طريقه في الكفر طويل، وهو مطلوب الدم، وإذا وجده الرسول ﷺ سيقتله بلا جدال.

وقد أرادت زوجة عكرمة «أم حكيم بنت الحارث بن هشام» (٣) أن تنقذ زوجها، فذهبت -بعد أن أسلمت - إلى الرسول الشاتشفع عنده لعكرمة بن أبي جهل في أن يعود إلى مكة المكرمة آمنًا، وقالت: «قد هرب عكرمة منك إلى اليمن، وخاف أن تقتله فأمّنهُ».

فردَّ الرسول ﷺ يسر وسهولة: « هُوَ آمِنُّ ( عُا!!

<sup>(</sup>۱) الخندمة: اسم موضع بناحية مكة، قال ابن الأثير: هو جبل معروف عند مكة. وقال ابن بري: كانت به وقعة يوم فتح مكة. انظر: الفيروزآبادي: القاموس المحيط ص١٤٢٧، وابن الأثير: النهاية في غريب الأثر ٢/ ١٦١.

<sup>(</sup>٢) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ١٦٠.

<sup>(</sup>٤) رواه مالك في الموطأ برواية محمد بن الحسن الشيباني (٢٠١).



لم يذكر لها على أنه مهدر الدم، ولم يذكّرها بتاريخه الطويل، ولم يقُلْ لها: أنتِ حديثة الإسلام جدًّا، فكيف تشفعين لغيرك؟!

لم يقل لها أيًا من ذلك، ولم يشترط عليه أو عليها شروطًا، وإنها قال: «هُوَ آمِنٌ »!

فقال لها: أنتِ فعلتِ هذا؟!

قالت: نعم (۱).

وعكرمة بن أبي جهل في ذلك الوقت يرى الدنيا كلها قد ضُيِّقَتْ عليه، فأين يذهب؟ إنه يريد أن يذهب الآن إلى اليمن، واليمن بكاملها مسلمة، وبقاع الأرض تتناقص من حوله، والجميع الآن يدخلون في دين محمد و حلفه، فأخذ عكرمة قرارًا سريعًا بالعودة معها دون تفكير طويل.

وعاد عكرمة بن أبي جهل إلى مكة المكرمة، وقبل أن يدخلها إذا

<sup>(</sup>١) انظر: الحاكم: المستدرك ٣/ ٢٦٩.



برسول الله ﷺ يقول لأصحابه كلمات جميلة..

قال: « يَأْتِيكُمْ عِكْرِمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ مُؤْمِنًا مُهَاجِرًا، فَلا تَسُبُّوا أَبَاهُ، فَإِنَّ سَبَّ الْمُيِّتِ يُؤْذِي الْحَيَّ، وَلا يَبْلُغُ الْمُيِّتَ» (١).

فأيُّ أخلاق كريمة كانت عند رسول الله ﷺ هذه؟!!

لقد كان أبو جهل فرعون هذه الأمة، ومع ذلك فالرسول عَلَيْ يأمر الصحابة في بألا يلعنوا أبا جهل أمام ابنه عكرمة؛ لكي لا يؤذوا مشاعره، مع أن عكرمة لم يُسلِم حتى هذه اللحظة.

ودخل عكرمة بن أبي جهل إلى مكة المكرمة، ومن بعيد رآه الرسول

هل تذكَّرَ أبا جهل؟!

هل استعاد بذاكرته الغزوات التي شارك فيها عكرمة صادًا عن سبيل الله؟!

هل فكر في قتال عكرمة للمسلمين منذ أيام عند الخندمة؟! .

هل نظر إلى حالة الضعف والهوان الشديد التي جاء بها عكرمة، فأراد أن يُلَقِّنَهُ درسًا يعرف به قوة الدولة الإسلامية؟!

إنه رفعل أيًّا من هذا الذي يتوقعه أي سياسي!!

<sup>(</sup>١) رواه مالك في الموطأ برواية محمد بن الحسن (٦٠١)، والحاكم في المستدرك ٣/ ٢٦٩، وضعفه الذهبي.



لقد وثب رسول الله على الله عكرمة وما عليه رداء فرحًا به (۱)، وانبسطت أساريره وهو يرى عكرمة بن أبي جهل يعود إليه، مع أنه لم يسلم بعد، لكن هذه هي طبيعة رسول الله على دون تكلُّف..

وجلس عكرمة بين يدي رسول الله ﷺ، وقال: يا محمد، إن هذه (وأشار إلى زوجته) أخبرتني بأنك أمَّنتني..!!

فقال الرسول ﷺ دون تفصيلات ولا شروط: «صَدَقَتْ، فَأَنْتَ آمِنٌ».

فقال عكرمة: إلامَ تدعو يا محمد؟

فقال له: «أَدْعُوكَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَأَنِّي رَسُولُ الله، وَأَنْ تُقِيمَ الصَّلاة، وَأَنْ تُوتِيمَ الصَّلاة، وَأَنْ تُؤْتِيَ الزَّكَاة» وتفعل، وتفعل... وأخذ يعدِّد عَليه أمور الإسلام، حتى عدَّدَ له كل الخصال الحميدة.

فقال عكرمة: ما دعوتَ إلا إلى الحق وأمر حسن جميل!!

والقلوب بين أصابع الرحمن يقلّبُهَا كيف يشاء، ففي هذه اللحظات فقط شعر عكرمة بن أبي جهل أن كل ما ذكره النبي كان حقًا، وأن كل ما تحدّث عنه قبل ذلك أيام مكة وبعد مكة كان صدقًا، وكان من كلام النبوة والوحي..!!

وهنا قال عكرمة بن أبي جهل: قد كنتَ -والله- فينا تدعو إلى ما دعوت إليه، وأنت أصدقُنا حديثًا، وأَبَرُنَا بِرًّا، فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبد الله ورسوله.

<sup>(</sup>١) الحاكم: المستدرك ٣/ ٢٦٩.

وفي لحظة واحدة انتقل عكرمة من معسكر الكفر إلى معسكر الإيهان!! ثم قال عكرمة: يا رسول الله، علمني خير شيء.

فقال الرسول ﷺ « تَقُولُ: أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلا اللهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

فقال عكرمة: ثم ماذا؟

قال: «أَنْ تَقُولَ: أُشْهِدُ اللهَ، وَأُشْهِدُ مَنْ حَضَرَ أَنِّي مُسْلِمٌ وَمُهَاجِرٌ وَمُجَاهِدُ».

فقال عكرمة هذه الكلمات..

فقال الرسول و على وهو يعرف أن عكرمة ما زال حديث عهد بالإسلام، ويحاول قدر المستطاع أن يقرِّبه إلى الدين: «لا تَسْأَلُنِي الْيَوْمَ شَيْئًا أُعْطِيهِ أَحَدًا إِلاَّ أَعْطَيْتُهُ لَكَ».

فلم يطلب عكرمة بن أبي جهل مالاً، أو سلطانًا، أو إمارة، وإنها طلب المغفرة فقال: فإني أسألك أن تستغفر لي كل عداوة عاديتُكَها، أو مسير أوضعت فيه، أو مقام لقيتك فيه، أو كلام قلته في وجهك، أو أنت غائب عنه.

فقال ﷺ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ كُلَّ عَدَاوَةٍ عَادَانِيهَا، وَكُلَّ مَسِيرٍ سَارَ فِيهِ إِلَى مَوْضِعٍ يُرِيدُ فِي هَذَا المُسِيرِ إِطْفَاءَ نُورِكَ، فَاغْفِرْ لَهُ مَا نَالَ مِنِّي مِنْ عِرْضٍ فِي وَجْهِي، أَوْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهُ».

فقال عكرمة: رضيتُ يا رسول الله.

ثم قال صادقًا: لا أدع نفقةً كنت أنفقها في صدِّ عن سبيل الله إلا أنفقت ضعفها في سبيل الله، ولا قتالاً كنت أقاتل في صدِّ عن سبيل الله إلا أبليت ضعفه في سبيل الله(١).

ووهب عكرمة حياته للجهاد في سبيل الله، سواءٌ في حروب الردة أو في فتوح الشام، حتى قُتِلَ شهيدًا ﴿ فِي البرموك.

ولننظر كيف بدَّل الله عَلَى حياته كاملة بحسن استقبال الرسول عَلَيْهُ له، وبتأمينه إياه، وبغفرانه له كل التاريخ الأسود الذي كان له مع المسلمين، وصدق رسول الله عَلَيْهِ القائل: « لأَنْ يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلاً وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ مُحْرِ النَّعَمِ» (٢٠). وفي رواية: « خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ» (٣٠).

وكما فعل رسول الله ﷺ مع أبي سفيان وعكرمة ﴿ فَضَا فَعَلَ مَعَ كَثَيْرٍ غيرهما، وكان موقفه مع صفوان بن أمية من أروع مواقف التاريخ قاطبة .

#### برّه ﷺ مع صفوان بن أمية:

لم يكن صفوان بن أميَّة بن خلف يختلف كثيرًا عن عكرمة بن أبي جهل الله فقد كان أبوه من أشد المعاندين للرسول الله ومن الذين قُتِلُوا في بدر، وورث صفوان بن أمية هذه الكراهية من أبيه للإسلام والمسلمين، وحارب الرسول المسلمين في وحارب الرسول المسلمين في المسلمين في

<sup>(</sup>١) الحاكم: المستدرك ٣/ ٢٧٠.

 <sup>(</sup>٢) البخاري عن سهل بن سعد: كتاب المناقب، باب مناقب علي بن أبي طالب (٣٤٩٨)، ومسلم:
 كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل علي بن أبي طالب (٢٠٠٦).

<sup>(</sup>٣) رواه الحاكم في المستدرك عن أبي رافع (٦٥٣٧)، والطبراني في المعجم الكبير (٩٣٠).

أُحدُ هو وخالد بن الوليد، واشترك اشتراكًا كبيرًا في قتل سبعين من شهداء الصحابة رضي الذين شاركوا في عملية القتال في داخل مكة المكرمة.

بل إن صفوان بن أمية كان قد دبَّر محاولة لقتل الرسول بن وكانت هذه المحاولة بينه وبين ابن عمه عمير بن وهب، وكان وقتها لا يزال كافرًا.. وفيها تعهَّد صفوانُ بن أمية لعمير بن وهب أن يتحمل عنه نفقات عياله، وأن يسدِّد عنه دَيْنه، في نظير أن يقتل عميرٌ رسول الله بيدً.!!

غير أن المحاولة فشلت، وذلك عندما أسلم عمير بن وهب (١) شه في المدينة المنورة بعد أن أخبره الرسول عليه بها دار بينه وبين صفوان في حجر الكعبة!!

ومرَّت الأيام، وجاء فتح مكة، وفرَّ صفوان بن أمية، ولم يجد له مكانًا في مكة المكرمة، وعلم أنه لن يُسْتَقْبَلَ في أي مكان في الجزيرة العربية؛ فقد أصبح الإسلام في كل مكان، فقرَّر أن يُلقِي بنفسه في البحر ليموت، فخرج صفوان في اتجاه البحر الأحمر ومعه غلام اسمه يسار (٢)، وليس معه أحد غيره حتى وصل إلى البحر الأحمر، وهو في أشد حالات الهزيمة النفسية،

 <sup>(</sup>١) هو عمير بن وهب الجمحي القرشي، شهد بدرًا مع المشركين، وحاول قتل النبي ﷺإلا أنه أسلم وحسن إسلامه، وعاش إلى خلافة عمر. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٢٩٤، وابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٧٩٧، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٢٠٥٨).

<sup>(</sup>٢) هو أبو فكيهة يسار همولى صفوان بن أمية، قال ابن إسحاق: كان رسول الله على الله الله الله المستضعفون من أصحابه: حباب وعمار وأبو فكيهة يسار. انظر: ابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٠٣٨٤)، وابن الأثير: أسد الغابة ٥/ ٢٤٩.

ورأى صفوان من بعيد أحد الرجال يتتبعه، فخاف، وقال لغلامه: ويحك! انظر من ترى؟

قال الغلام: هذا عمير بن وهب.

فقال صفوان: وماذا أصنع بعمير..؟! والله ما جاء إلا يريد قتلي، فهو قد دخل في الإسلام، وقد ظاهر محمدًا عليَّ.

ولحق عمير بن وهب الله بصفوان بن أمية، فقال له صفوان: يا عمير، ما كفاك ما صنعتَ بي! حمَّلتني دُيْنَك وعيالَكَ، ثم جئتَ تريد قتلي.

فقال: أبا وهب، جُعِلْتُ فِدَاكَ..! قد جِئتُكَ من عِنْدِ أَبَرِّ الناس، وأوصل الناس.

لقد رأى عمير بن وهب ابن عمه وصديقه القديم صفوان يهرب من مكة فَرَقَّ له، وأشفق عليه، فأسرع إلى رسول الله ﷺ، وقال له: يا رسول الله عليه سيِّد قومي خرج هاربًا ليقذف نفسه في البحر، وخاف ألاَّ تُؤمِّنَهُ، فداك أبي وأمي.

فقال الرسول ﷺ: «قَدْ أُمَّنْتُهُ»!!

هكذا!!

وتمامًا مثلها ﷺ فعل مع قرينه «عكرمة».

إنها ليست أبدًا مواقف عابرة، إنه -باختصار- منهج حياة..! قال عمير بن وهب لصفوان: إن رسول الله قد أمَّنَكَ. فخاف صفوان، وقال: لا -والله- لا أرجع معك حتى تأتيني بعلامةٍ أعرفها.

فرجع عمير بن وهب إلى الرسول الله وقد بذل مجهودًا كبيرًا في السعي من البحر الأحمر إلى مكة، وهي مسافة تقرب من ثمانين كيلو مترًا ذهابًا فقط!

قال عمير لرسول الله ﷺ: يا رسول الله، جئتُ صفوانَ هاربًا يريد أن يَقْتُلَ نفسه، فأخبرته بها أَمَّنتَهُ، فقال: لا أرجع حتى تأتيني بعلامة أعرفها.

فقال الرسول عَلَيْهِ في منتهى التسامح: «خُذْ عِمَامَتِي إِلَيْهِ»!!

فأخذ عمير العمامة، وذهب إلى صفوان بن أمية، حتى وصل إليه، وأظهر له العمامة وقال له: يا أبا وهب، جئتك من عند خير الناس، وأوصل الناس، وأبرِّ الناس، وأحلم الناس، مجده مجدك، وعِزُّه عزك، ومُلْكُهُ مُلْكُك، ابنُ أمِّك وأبيك، أُذكِّرك الله في نفسك.

فقال له صفوان في منتهى الضعف: أخافُ أن أُقتل!

قال: قد دعاك إلى أن تدخل في الإسلام، فإن رضيت وإلا سَيَّرك شهرين!!

ولننظر إلى هذا العرض السخي من رسول الله على الملم صفوان الانتهت القضية، وأصبح له ما للمسلمين وعليه ما على المسلمين، وإن أراد أن يأخذ شهرين كاملين يفكر فيها، فهو في أمان!

فرجع صفوان بن أمية مع عمير بن وهب إلى رسول الله ﷺ، ودخـل الحرم، والرسول ﷺ يصلي بالناس صلاة العصر فوقفًا معًا، حتى ينتهي الرسول على من الصلاة، فقال صفوان لعمير بن وهب: كم تُصلون في اليوم والليلة؟

قال: خمس صلوات.

قال: يصلي بهم محمد؟

قال: نعم.

فلما سلم الرسول ﷺ وانتهى من صلاته، صاح صفوان يخاطب النبي على من بعيد: يا محمد، إن عمير بن وهب جاءني بعمامتك، وزعم أنك دعوتني إلى القدوم عليك، فإن رضيتُ أمرًا وإلا سَيَّرْتَنِي شهرين.

فقال عَلَيْ في رفق وسهولة: «انْزِلْ أَبَا وَهْبٍ». (وانظر إليه يُكَنِّيهِ ويَتَلَطُّفُ إليه!).

> فقال صفوان في خوف: لا -والله- حتى تُبيِّن لي!! فقال الرسول ﷺ: «بَلْ تَسِيرُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرِ»!

وبالفعل أطلق الرسول على صفوان بن أمية أربعة أشهر كاملة ليفكر...(١)!!

<sup>(</sup>١) القصة كاملة في الموطأ برواية يحيى الليثي عن مالك عن ابن شهاب (١١٣٢)، وفي مصنف عبد الرزاق عن الزهري (١٢٦٤٦).

ثم كان خروج رسول الله على إلى حنين، واحتاج إلى الدروع والسلاح كما مر بنا، وكان صفوان بن أمية من تجار السلاح المعروفين في مكة، ومع ذلك لم يأخذ رسول الله على السلاح منه عنوة، إنها استقرضه بالثمن! ولم يستغل ضعفه، وقِلَّة أعوانه، وإسلام مكة كلها تقريبًا إلا هو.

وخرج صفوان مع المسلمين إلى حنين ليرعى أسلحته، وانكسر المسلمون في أول الأمر، ثم أُتبع الانكسار بانتصار مهيب، وجمع المسلمون غنائم لم يسمع بها العرب قبل ذلك، وقام رسول الله على بما لم يقم به قائد في تاريخ البشرية؛ إذ وقف يقسم الغنائم بكاملها -على كثرتها!! - على الجنود دون أن يحتفظ لنفسه بشيء!

وكان على يُعطى المؤلفة قلوبهم (١) من المسلمين مائةً مائةً من الإبل والشياه، وحقَّق المؤلفة قلوبهم من الثروة ما أذهل عقولهم، حتى تنازل السادة عن كبريائهم وعِزَّتهم، وذهبوا يطلبون العطاء المرة تلو المرة! والرسول على لا يردُّ سائلاً، ولا يمنع طالبًا.

ومن بعيد يقف صفوان بن أمية متحسِّرًا وهو يشاهد توزيع الغنائم، فهو ما زال من المشركين، وليس له إلا إيجار السلاح.. ولكنْ حَدَثَ في لحظةٍ ما أذهل صفوان، وأذهل المشاهدين للموقف والسامعين عنه،

<sup>(</sup>١) المؤلفة قلوبهم: قومٌ من سادات العرب أمر الله تعالى نبيه في أول الإسلام بتَ أَلَّفِهم؟ لَبُرُغَبوا مَن وراءهم في الإسلام؛ فلا تَعْمِلهم الحَمِيَّةُ مع ضَعْف نيَّاتهم على أن يكونوا إلْبًا مع الكفار على المسلمين، منهم الأَقْرَعُ بن حابِسِ التميميُّ، والعباسُ بن مِرْداسِ السُّلَمِيُّ، وعُيْنَةُ بن حِصْن الفَزارِيُّ، وأبو سفيانَ بن حَرْبٍ. ابن منظور: لسان العرب، مادة ألف 9/٩.

وسيظلُّ مذهلاً للناس إلى يوم القيامة!!

لقد نادى رسولُ الله على صفوانَ بن أمية، وأعطاه مائة من الإبل، كما أعطى الزعماء المسلمين من أهل مكة!!

أيتوقع إنسان -أيًّا كان كرمه أو سخاؤه- أن يحدث منه مثل هذا..؟!! ولم تكن ذلك نهاية الموقف!

لقد وجد رسول الله على أن صفوان ما زال واقفًا، ينظر إلى شِعْبِ من شِعاب حُنين، قد مُلِئ إبلاً وشياه، وقد بَدَتْ عليه علامات الانبهار والتعجُّب من كثرة الأنعام، فقال له على في رِقَة: «أَبَا وَهْبٍ، يُعْجِبُكَ هَذَا الشَّعْبُ؟».

قال صفوان في صراحة شديدة: نَعَمْ.

إنه لا يستطيع أن يترفع وينكر.. إن المنظر باهر حقًّا!!

قال الرسول ﷺ في بساطة وكأنه يتنازل عن جمل أو جملين: «هُـوَ لَـكَ وَمَا فِيهِ»(١)!!

أذهلت المفاجأة صفوان، ووضحت أمام عينيه الحقيقة التي ظلت غائبة عنه سنين طويلة، ولم يجد صفوان بن أمية نفسه إلا قائلاً: ما طابت نفس أحد بمثل هذا إلا نفس نبي، أشهد أنه لا إله إلا الله، وأن محمدًا عبده ورسوله!!

<sup>(</sup>١) ابن سيد الناس: عيون الأثر ٢/٢٥٣ - ٤٣٤.

وأسلم صفوان في مكانه!!

يقول صفوان بن أمية: والله لقد أعطاني رسول الله ﷺ، وأعطاني، وإنه لأبغض الناس إليَّ، فها برح يعطيني حتى صار أحبَّ الناس إليَّ (١)!!

أيُّ خير أصاب صفوان ﴿ مِنْ اللهُ مِنْ اللهُ الله

أيُّ خير تحقق لقبيلة بني جُمَح عندما أسلم زعيمها..!!

وأيُّ خير تحقق لمكة..!!

وأيُّ خير تحقق للمسلمين، وقد أضيفت إليهم قوة الزعيم المكي المشهور صفوان بن أمية، والذي حسن إسلامه بعد ذلك، وصار من المجاهدين في سبيل الله؟!

إن كل هذا الخير قد تحقق بوادٍ من الإبل والشياه!

وما هي قيمة هذه الإبل والشياه؟!

إنها إمَّا أن تؤكل أو تموت..

إن الدنيا بكاملها -وليست الإبل والشياه فقط- تفني وتزول، ولكن الذي لا يزول هو نعيم الجنة، وكم من البشر سيخلد في نعيم الجنة؛ لأنه أعطى ذات يوم مجموعة من الإبل والشياه!

أليس هذا فهمًا راقيًا من رسول الله على الله على الدنيا وحقيقة الآخرة وحقيقة الغنائم وحقيقة البشر؟!

<sup>(</sup>١) مسلم: كتاب الفضائل، باب ما سُئل رسول الله ﷺ شيئًا قط فقال: لا. وكثرة عطائه

أليس هذا تقديرًا صائبًا من الرسول الحكيم ﷺ في هذه المقارنة السريعة التي عقدها؟!

الأغنام في مقابل الإسلام..!!

الدنيا في مقابل الآخرة..!!

لقد وجد الرسول ﷺ أن الأغنام -مهم كثرت- ثمن زهيد جدًّا للإسلام، فهانت عليه، بل هانت عليه الدنيا بكاملها، فأعطاها دون تردُّد، فالدنيا عنده لا تعدل جناح بعوضة، والدنيا عنده قطرة في يَـمِّ واسع، والدنيا عنده أهون من جَدْي أَسَكَّ<sup>(١)</sup> مَيِّتٍ، ولم يكن هـذا كلامًا نظريًّا فلسفيًّا، وإنها كان حقيقة رآها كل المعاصرين له ﷺ بعيونهم، كان واقعًا في حياته، وحياة الصحابة الله عنه وحياة من عاملهم من المسلمين وغير المسلمين.

ولم يتبقُّ في يده شيء لنفسه ﷺ!

لم يتبق ما يُعَوِّضُ به فقر السنين، وانقضاء العمر، وقد بلغ الستين بل تجاوزها!

لم يحتفظ بشيء، ورأى الناس منه ما جعل عقولهم تطيش، وأفئدتهم تضطرب، فانطلق الأعرابُ يزدحمون عليه عليه عليه عليه المال والأنعام لأنفسهم قبل أن تنفد، حتى اضطروه ﷺ -وهو الزعيم المنتصر والقائد الأعلى- أن يلجأ إلى شجرة، وانتزع الأعراب رداءه، فقال في أدب ورفيّ، ولينٍ يليق به كنبيٍّ، ويجدر به كمُعَلِّم:

<sup>(</sup>١) أسك: أي صغير الأذنين.



أَيُّهَا النَّاسُ، رُدُّوا عَلَيَّ رِدَائِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ لَكُمْ عِنْدِي عَدَدَ شَجَرِ تِهَامَةَ نَعَمَا لَقَسَّمْتُهُ عَلَيْكُمْ، ثُمَّ لاَ تَجِدُونِي بَخِيلاً، وَلاَ جَبَانًا، وَلاَ كَذَابًا»(١).

وصدق ﷺ.. فها كان بخيلاً، ولا جبانًا، ولا كذابًا.

وكما حدث مع الزعماء السابقين، فقد مرَّ سهيل بن عمرو بالتجربة نفسها.

### بره ﷺ مع سهيل بن عمرو:

كان سهيل بن عمرو من كبار زعهاء قريش بل مكة، وكان من الزعهاء الذين لهم تاريخ أسود وطويل مع رسول الله ﷺ، وكان من كبار السن، وله من الأولاد الكثير، وهؤلاء الأولاد معظمهم في جيش المسلمين الفاتح لمكة المكرمة، وبعد أن فُتِحَتْ مكة المكرمة، لم يجد له عونًا من الزعماء الذين كانوا معه قبل ذلك، فقد فرُّوا أمام الجيش الإسلامي، ففرَّ هو الآخر ودخل بيته كما يقول: «فانقحمت في بيتي، وأغلقت عليَّ بابي»!!

ثم يقول: وأرسلتُ إلى ابني عبد الله بن سهيل<sup>(٢)</sup> -وهـو من جنود

<sup>(</sup>١) البخاري عن جبير بن مطعم: كتاب الخمس، باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة قلوبهم (۲۹۷۹)، وابن حبان (۲۸۲۰)، ومالك برواية يحيى الليثي عن عمرو بن شعيب (۹۷۷).

<sup>(</sup>٢) عبد الله بن سهيل: هو عبد الله بن سهيل بن عمرو القرشي العامري، يكني أبا سهيل، هاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ثم رجع إلى مكة فأخذه أبوه وأوثقه عنده وفتنه في دينه، ثم خرج مع أبيه سهيل بن عمرو يوم بدر وكان يكتم أبـاه إســـلامه، فلـــا نــزل رســول الله ﷺ بدرًا انحاز من المشركين، وهرب إلى رسول الله ﷺ مسلمًا، وشهد معه بدرًا والمشاهد كلها. استُشْهِدَ يوم اليهامة سنة ١٢هـ. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٥٧، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (٤٧٣٤).

الجيش الإسلامي الفاتح- أن اطلب لي جوارًا من محمد، وإني لا آمن من أن أُقتل، فليس أحد أسوأ أثرًا مني؛ فإني لقيت الرسول على يوم الحديبية بها لم يلقه أحد، وكنت الذي كاتبته، مع حضوري بدرًا وأُحُدًا ضد المسلمين (١).

إنه لصاحب تاريخ طويل في الصدِّ عن سبيل الله، وكان صارمًا وعنيدًا جدًّا يوم الحديبية، ثم إنه رفض انضام ابنه إلى صف المسلمين برغم شفاعة الرسول على أكثر من مرة، ولكنه الآن يقف موقفًا صعبًا خطيرًا يجعل احتمال القتل واردًا جدًّا، وتملَّكه الرعب إلى الدرجة التي جعلته لا يتردد في أن يطلب من ابنه الصغير أن يتوسط له عند رسول الله على النه الصغير أن يتوسط له عند رسول الله الملكة الله الملكة ال

وفي هذا -كما هو واضح- ما فيه من جُرحٍ عميقٍ لنفس الزعيم الكبير..

يقول سهيل بن عمرو: ذهب عبد الله بن سهيل إلى الرسول ﷺ فقال: يا رسول الله، أُمِّنْه.

فقال ﷺ دون تردُّد: «نَعَمْ، هُوَ آمِنٌ بِأَمَانِ الله فَلْيَظْهَرْ »(٢)!!

ولنقارن هذا التعامل من الرسول على مع كبار زعماء مكة المكرمة بما يحدث عند احتلال دولةٍ لدولة أخرى..!!

إننا نرى الأمراء والوزراء والكبراء في البلد المغلوب وقد استُهْدِفُوا بالقتل أو النفي أو السجن لفترات طويلة، ولا يخفى على أحد مدى الإهانة

<sup>(</sup>١) انظر: ابن الأثير: أسد الغابة ٢/ ٣٤٦.

<sup>(</sup>٢) انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٥٧، وابن حجر: الإصابة ٣/ ٢١٩.

التي يتعرضون لها، لكن الرسول على لا يكتفي بإعطاء الأمان لزعماء العدو، بل ويَحُشُّ الجميع على احترامهم، وعلى عدم التعرُّض لهم بكلمة جارحة، ولا حتى بنظرة مؤذية، فيقول على لأصحابه في رُقِيِّ عجيب، وفي أدبٍ رفيع: «مَنْ لَقِيَ سُهَيْلَ بْنَ عَمْرٍ و فَلاَ يَشُدَّ النَّظَرَ إِلَيْهِ»(١)!!

إن الرسول على يمنع الصحابة من أن يشددوا النظر إلى سهيل بن عمرو شهاتة فيه، أو تشفيًّا منه! بل إنه يفعل ما هو أعظم من ذلك، فيمدح سهيلًا، ويُثني عليه، فيقول على الأصحابه: «... فَلَعَمْرِي إِنَّ سُهَيْلاً لَهُ عَقْلٌ وشَرَفٌ، وَمَا مِثْلُ سُهَيْلٍ جَهِلَ الإِسْلامَ، لَقَدْ رَأَى مَا كَانَ يُوضَعُ فِيهِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِنَافِعٍ».

والكلمات تعجز عن التعليق!!

وانطلق عبد الله بن سهيل إلى أبيه ليخبره بعفو الرسول عنه عنه، فلم ذكر له هذه الكلمات، قال سهيل: كان والله بارًا صغيرًا وكبيرًا (٢٠٠)!!

وتوجه سهيل بن عمرو إلى الرسول على وأسلم بين يديه، وتغَيَّرت حياته كُلِّيَةً بعد هذا اليوم، وكان -كها يقول الرواة - كثير الصلاة والصوم والصدقة، وخرج مجاهدًا في سبيل الله، بل كان أميرًا على إحدى فرق المسلمين في موقعة اليرموك.

فانظر إلى جميل فعله ﷺ وكيف كان يحوِّل حياة الناس إلى ما لا يتخيله

<sup>(</sup>١) انظر: المصدرين السابقين.

<sup>(</sup>٢) ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ٥٧.

أحد؛ وذلك بحسن المعاملة، وسعة الصدر، ونسيان الضغائن والأحقاد.

# برُّه ﷺ مع فضالة بن عمير:

لقد كان فضالة بن عمير من أشدِّ أعداء الرسول ﷺ، ووصل حقده على الرسول ﷺ، المدرجة التي أراد معها أن يقتله في وقت الفتح..!!

وهذا أمر جِدُّ خطير؛ فالرسول عَنَّ في وسط جيش كبير يبلغ عشرة الآف من الصحابة رضوان الله عليهم، وإذا قام فضالة بن عمير بهذا التَهَوُّر فلا شك أنه مقتول، ومع ذلك فقد أعمى الحقد قلبه، فقرَّر أن يضحِّي بنفسه ليقتل الرسول عَنَّ ..!!

حمل فضالة السيف تحت ملابسه، ومرَّ بجوار الرسول ﷺ وهو يطوف بالبيت، فلما دنا منه، قال الرسول ﷺ: «أَفُضَالَةُ؟».

قال: نعم، فضالة يا رسول الله. (وكان يدَّعِي الإسلام في ذلك الوقت).

فقال ﷺ: «مَاذَا كُنْتَ تُحَدِّثُ بِهِ نَفْسَكَ؟».

قال: لا شيء، كنتُ أذكر الله.

وضحك الرسول ﷺ، وقال: «اسْتَغْفِرِ اللهَ يَا فُضَالَةُ».

ثم وضع ﷺ يده على صدر فضالة، فسكن قلبه!!

فكان فضالة يقول: والله ما رفع يده عن صدري حتى ما من خلق الله



شيءٌ أحبُّ إليَّ منه ﷺ (١).

كان هذا هو تعامله على مع رجل لم يكتفِ بالتخطيط لقتله فحسب، بل اجتهد في تطبيق ما خَطَّطَ، وجمل السيف واقترب، لولا أنْ حَفِظ الله على رسوله.

# بره ﷺ مع هند بنت عتبة:

إذا كانت تلك المواقف التي مرت بنا تحوي من العظمة ما تحوي، فإن موقفه ﷺ مع هند بنت عتبة لا يقلُّ عظمة عمَّا سبق.

فقد كانت هند بنت عتبة من النساء اللاتي حاربن الإسلام طويلاً، ولسنواتٍ كثيرة، ولها ذكريات مؤلمة جدًّا في أذهان المسلمين، بل وعند رسول الله ﷺ شخصيًّا.

وهي زوجة أي سفيان هم، وابنة عتبة بن ربيعة القائد القرشي المشهور، وكانت من أشدِّ الناس حقدًا على المسلمين، وكان هذا الحقد كبيرًا من أول أيام الإسلام، ولكنه زاد بشدة وتضاعف بعد يوم بدر؛ بعد أن قُتل في ذلك اليوم أبوها عتبة بن ربيعة، وعمها شيبة بن ربيعة، وابنها حنظلة بن أبي سفيان، وأخوها الوليد بن عتبة..

فهؤلاء أربعة من أقرب الأقربين إليها، وهم جميعًا من سادة قريش؛ فأورث ذلك في قلبها كراهية لا يهاثلها فيها أحد، وظلت على هذا العداء منذ بدر وحتى فتح مكة، وكانت من اللائي خرجن مع جيش الكفار في

<sup>(</sup>١) انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٤/ ٣٤٢.

موقعة أحد، فكانت تُحمِّس الجيش القرشيَّ قدر ما تستطيع لقتال المسلمين، ولما فرَّ الجيش من أمام المسلمين في أول المعركة كانت تقذف في وجوههم التراب، وتدفعهم دفعًا لحرب المسلمين، ولم تفرَّ كما فرَّ الرجال..!!

ثم إنه بعد انتصار أهل مكة على المسلمين في نهايات موقعة أحد قامت بفعل شنيع، فقد قامت بالتمثيل بالجثث المسلمة الواحدة تلو الأخرى، فكانت تُقَطِّع الآذان والأنوف، حتى وصلت إلى حمزة بن عبد المطلب عمم الرسول على فبقرت بطنه، وأخرجت كبده، وفي حقد شديد لاكت (١) منه قطعة، فها استساغتها، فلفظتها..!!

وقد أثَّر هذا الموقف بشدة في رسول الله عَلَيْ ، وترك في قلبه جرحًا عميقًا..

يقول أبو هريرة ﴿: وقف رسول الله ﷺ على حمزة، وقد مُثلَّ به، فلم يَرَ منظرًا كان أوجع لقلبه منه، فقال: ﴿ رَحِمَكَ اللهُ أَيْ عَمِّ، فَلَقَدْ كُنْتَ وَصُولاً لِلرَّحِم، فَعُولاً لِلْخَيْرَاتِ ﴾ (٢).

فتخيل مدى الغضب الذي في قلب رسول الله علي ناحية هند.

ثم إن هند بنت عتبة خرجت مع المشركين في غزوة الأحزاب، بل استمرَّت في حربها ضد الإسلام حتى اللحظات الأخيرة قُبَيْلَ فتح مكة، حتى إنها رفضت ما طلبه زوجها من أهل مكة أن يدخلوا إلى بُيُوتهم؛ طلبًا

<sup>(</sup>١) لاكت: مضغت.

<sup>(</sup>٢) ابن الأثير: أسد الغابة ١/٤٠٢.



لأمان الرسول على الله عندما أصل مكة لقتل زوجها أبي سفيان عندما أَصَرَّ على الخضوع لرسول الله على الدفعتهم دفعًا إلى القتال(١)!!

إنه تاريخ طويل وشرس لهذه المرأة مع المسلمين.

وبعد هذه الرحلة الطويلة للصدِّ عن سبيل الله، فتح رسول الله عَلَيْ مَكَة، وأقبل أهلُها من كلِّ مكان يبايعون على الإسلام..

ومن بعيد جاءت هند بنت عتبة، وهي منتقبة متنكّرة لا يعرفها ﷺ، تريد أن تبايع كها يبايع الناس!!

وكانت بيعة النساء على: أن لا يُشْرِكْنَ بالله شيئًا، ولا يسرقن، ولا يزنين، ولا يقتلن أولادهن، ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن، ولا يعصينه على معروف.

إن أيَّ مُطَّلِعٍ على الأمور لن يفترض في قدوم هند بنت عتبة للبيعة إلا محاولة منها للهروب من حكم بالقتل هو لا محالة صادر!!

ولكن الموقف كان شديد البُعد عن توقعات الناس! فهاذا فعل رسول الله علي ؟!

لقد بدأت النساء تبايع، وقال ﷺ لهن: (بَايِعْنَنِي عَلَى أَلاَّ تُشْرِكُنَ بِاللهِ شَيْئًا».

فقالت هند وهي منتقبة، والرسول ﷺ لا يعرفها: والله إنك لتأخذ علينا ما لا تأخذه من الرجال.

<sup>(</sup>١) انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٤/ ٣٢٤.

أي أن هناك تفصيلات كثيرة للنساء، والرجال قد بايعوا بيعة واحدة، لكن الرسول ﷺ لم يلتفت إلى اعتراضها، وأكمل:

﴿ وَلا تَسْرِقْنَ ».

فوقفت هند وقالت: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني، ويكفي بَنِيّ، فهل عليَّ من حرجٍ إذا أخذت من ماله بغير

فقال ﷺ: «خُذِي أَنْتِ وَبَنُوكِ مَا يَكْفِيكِ بِالمُعْرُوفِ»(١).

ثم انتبه ﷺ إلى أن هذه التي تتكلم هي هند بنت عتبة زوج أبي سفيان، فقال ﷺ: «وَإِنَّكَ لَمُنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ »؟!

قالت: نعم، هند بنت عتبة، فاعفُ عيَّا سلف، عفا الله عنك.

إنها لحظة فاصلة في حياة هند بنت عتبة!

تُرى ماذا سيفعل رسول الله ﷺ عندما يتذكر تاريخها الطويل، وعندما يتذكر حمزة بن عبد المطلب ﷺ، وما حدث له على يدها..؟!

لكن رسول الله ﷺ كعادته وطبيعته يعفو ويصفح، فلم يُعَلِّقُ بكلمةٍ واحدة على كل ذكرياته المحزنة، بل تنازل عن كل الحقوق، وقَبِل إسلامها ببساطة، وأكمل البيعة مع النساء وكأنه لم يتأثر أبدًا!!

قال رسول الله ﷺ: ﴿وَلا تَزْنِينَ ﴾..

<sup>(</sup>١) البخاري: كتاب البيوع، باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والإجارة (٢٠٥٩)، واللفظ له، ومسلم: كتاب الأقضية، باب قضية هند (١٧١٤).



واستمرت هند في اعتراضاتها، فقالت: يا رسول الله، وهل تزني الحرة؟!

فلم يتوقف الرسول ﷺ، بل أكمل:

«وَلا تَقْتُلْنَ أَوْلاَدَكُنَّ».

فقالت هند: قد ربيناهم صغارًا، وقتلتهم كبارًا، هل تركت لنا ولدًا إلا قتلته يوم بدر؟! أنت قتلت آباءهم يوم بدر، وتوصينا الآن بأولادهم!!

فلم ينفعل رسول الله ﷺ ولم يقل لها: ولماذا قاتلناهم في بدر؟!

أفلم يكن ذلك لأن المشركين -ومنهم أبوك وعمك وأخوك وابنك-حاربونا ليل نهار ليفتنونا عن ديننا، وقهرونا وعذبونا، وصادروا ديارنا وأموالنا؟!

لم يقل رسول الله على شيئًا من ذلك، وإنها كان ردُّ فعله عجيبًا!! لقد تَبَسَّم عَلَيْ ولم يقل شيئًا، وأخذ الموضوع بشيء من البساطة، وقدَّر

موقف هند بنت عتبة، ومدى صعوبة الإسلام عليها.. ثم قال على «ولا تأتينَ بِبُهْتَانٍ تَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيِدِيكُنَّ وَأَرْجُلِكُنَّ».

فقالت هند: والله إن إتيان البهتان لقبيح.

فقال ﷺ: "وَلا تَعْصِينَنِي فِي مَعْرُوفٍ".

فقالت هند: والله ما جلسنا هنا وفي أنفسنا أن نعصيك في معروف(١).

<sup>(</sup>١) انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٤/ ٣٥٤، ٣٥٥.



وهكذا بايعت نساء مكة جميعًا، بمن فيهن هند بنت عتبة والسلط هذه البيعة المباركة.

وسبحان مقلِّب القلوب! لقد حسن إسلام هند بنت عتبة، وكما كانت تخرج مع جيوش تخرج مع جيوش الكفار التُحَمِّسَهَا لحرب المسلمين، بدأت تخرج مع جيوش المسلمين لتحمِّسَهُمْ لحرب الكفار!!

وكان من أشهر مواقفها يوم اليرموك عندما بدأت تشجِّع المسلمين على القتال في سبيل الله، وعلى خوض غار المعركة الهائلة ضد مائتي ألف رومي، فكانت من أسباب النصر العظيمة في ذلك اليوم المجيد.

لقد أصبحت هند بنت عتبة وسط إضافةً قويةً للأمة الإسلامية، وكانت البداية موقفًا بديعًا من الرسول على وما أكثر الأعداء الذين تحوَّلُوا إلى أخلص الأصدقاء بموقف منه على .!!



### المبحث الثانى

# برُّه ﷺ مع زعماء القبائل الأخرى

لم يكن ذلك التسامح النبوي غير المتناهي في العظمة خاصًا بزعهاء قريش وحدها، رجالاً كانوا أو نساءً، وإنها تجاوزهم إلى كثير من قادة القبائل المختلفة. وفي هذا المبحث سنقتصر على ثلاثة من أبرزهم وأشدِّهم عداءً أو إيذاءً للنبي على . وذلك من خلال ما يلي:

### برُّه ﷺ مع مالك بن عوف النصري:

لقد كان موقف رسول الله ﷺ مع مالك بن عوف النصري زعيم قبائل هوازن موقفًا أعجب من أن يُستوعَب!!

كان مالك بن عوف زعيمًا خطيرًا من زعاء العرب، وقد استطاع أن يجمع جيشًا رهيبًا من قبائل هوازن وأعوانها من قبائل ثقيف وغيرها، بلغ قوامه خمسة وعشرين ألف مقاتل، وهو أكبر الجيوش العربية مطلقًا، وحفَّزهم تحفيزًا كبيرًا لقتال رسول الله على لدرجة أنهم قبلوا أن يأخذوا معهم إلى أرض القتال نساءهم وأولادهم وأنعامهم وأموالهم كحافزٍ لهم على عدم الفرار..!!

وهم بذلك يُضَحُّون بكلِّ ما يملكون من أجل قتال المسلمين.

لقد كان الهدف واضحًا في ذهن مالك بن عوف، وهو استئصال المسلمين من جذورهم، وخطَّط لذلك تخطيطًا مُحُكَّمًا، والتقى مع المسلمين في صدامٍ مروِّع بالقرب من وادي حنين (١)، وكادت خطته أن تُفْلِح، حتى زُلْزِلَ المسلمون زلزالاً شديدًا، وتعرضوا لأشد أزمة في تاريخهم مطلقًا، وكاد الوجود الإسلامي أن ينتهي، وكاد الرسول ﷺ أن يُقْتَلَ..!!

### إنها أزمة الأزمات حقًّا!

ولكن شاء الله على الله الله المدام المروّع أن ينتصر المسلمون، وأن تَفِرَّ هوازن وثقيف أمام الجيش الإسلامي، وكان مالك بن عوف من الذين فرُّوا، وانضموا إلى أهل ثقيف في حصون الطائف..!!

وفي الوقت ذاته الذي فرَّ فيه مالك بن عوف، فكَّرت قبيلة هوازن في الإسلام، وكان الدافع الرئيسي لها في أول إسلامها هو استرداد النساء والأنعام التي أخذها المسلمون سبيًا وغنيمةً، ووجد مالك بن عوف نفسه وحيدًا شريدًا بعد أن كان قائدًا مُكَّنًا..

لقد وجدَ نفسه بلا مالٍ ولا ثروةٍ، وكذلك بلا قبيلةٍ ولا عُزْوَةٍ، وفوق ذلك فهو لاجئ عند قبيلة أخرى -قبيلة ثقيف- لا يأمَنُها على نفسه..!!

لقد كان في أشدِّ حالات الانكسار التي من الممكن أن يتعرض لها قائد.

<sup>(</sup>١) وادي حنين: وادبين الطائف ومكة، قاتـل فيـه النبـي ﷺ قبيلـة هـوازن بعـد فتحـه مكـة، وانتصر عليهم في وقعة مشهورة.

وبينها هو في هذه الحالة المؤسفة المخزية، كان هناك من يفكّر في أمره!! إنه رسول الله على ..!!

لقد سأل رسول الله على عن مالك بن عوف، وإلى أيِّ شيءٍ صار، فقال قومه: إنه في الطائف في حصون منيعة يخشى على نفسه. فقال في في روعته المعهودة:

«أَخْبِرُوا مَالِكًا إِنْ أَتَانِي مُسْلِمًا رَدَدْتُ عَلَيْهِ أَهْلَهُ وَمَالَهُ، وَأَعْطَيْتَهُ مِائَةً مِنَ الإِبِلِ»(١)!!

هل يمكن أن يتخيل ذلك أحد..؟!

أهذا هو التعامل المتوقَّع من قائد منتصر مع زعيم الجيش المعادي له، المهزوم أمامه؟!!

إن عموم القادة في العالم ليتلذذون ويستمتعون بمحاكمة ومعاقبة وإذلال زعماء أعدائهم.. أمَّا أن يَرْفُقَ الزعيم المنتصر بزعيم معادٍ له، ويرقَّ له، ويبذل له، ويعطيه بسخاء.. فهذا ما لا يَسْتَوْعِبُ فهمَه قادةُ العالم!!

ووجد مالك بن عوف في كلمات رسول الله على الإنقاذ له من أزمته، فأسرع مُقبلاً على رسول الله على وأعلن إسلامه بين يديه، فَقبِلَهُ على وسول الله على ولا شرط، ولم يُعَنِّفُهُ، ولم يَلُمْهُ، ولم يستفسر منه عن شيء!!

بل إن رسول الله على فعل ما هو أعظم من ذلك وأرقى ..!! لقد أعاد

<sup>(</sup>١) انظر: الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ١٧٤.

مالك بن عوف الله وعيمًا مرة أخرى على هوازن، بل وكلَّفه بمهمَّة عسكرية في منتهى الأهمية، وهي مهمة حصار مدينة الطائف..!!

لقد احترم رسول الله علم إمكانيات مالك بن عوف القيادية، وحفظ له سمعته ومكانته وقيمته، ولم يهدرها كما أُهْدِرَتْ آلاف وملايين الطاقات نتيجة عنجهية وتكبُّر بعض القادة.

لقد نسي رسول الله على ماضي مالك بن عوف في لحظة واحدة، وعامله معاملة القواد المحترمين، وحوَّل جهده من الإفساد في الأرض إلى إصلاحها.

فأيُّ خيرٍ عادَ على المسلمين..!! وأيُّ خيرٍ عادَ على هوازن..!! وأي خير عاد على مالك بن عوف..!!

هل نجد -بعد كل هذا- من يتَّهِمُ المسلمين بأنهم لا يعترفون بغيرهم أو يحترمون وجودهم؟ وهل في تاريخ غيرنا ما يشابه -ولو من بعيد-مواقف ذلكم النبي العظيم ﷺ؟!!

إن الحقيقة ظاهرة، وإن الأمر واضح، ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

# برُّه ﷺ مع عدي بن حاتم الطائي:

مثلها فعل رسول الله على مع مالك بن عوف فعل مع «عدي بن حاتم» زعيم قبيلة طيئ، وهي من القبائل التي قاومت الإسلام بشدَّة، ولفترة طويلة، وقد كان لها من الخلفيات ما يجعل قبولها للدخول في الدين الجديد «الإسلام» صعبًا..

فقد كانت من فروع ربيعة القحطانية (١)، وهم فرع بعيد جدًّا عن فروع قريش العدنانية، ومن ثَمَّ فالحساسية القَبَلِيَّة بينها وبين قريش كانت على أشدِّ ما يكون، وكان لقبيلة طيئ صنمها الخاص بها واسمه «الفِلْس»، وكان الناس يزورونه من أماكن بعيدة.. ثم إن فريقًا منهم تَنَصَّرَ ويَمَّمَ وجهه شطر الدولة الرومانية، فحالفها وتعاون معها.

ومن ثَم تجمعت عدة عوامل تمنع هذه القبيلة من قبول فكرة الإسلام: أمور قبلية، وأمور عقائدية، فضلاً عن موالاتهم للدولة الأولى في العالم وهي الدولة الرومانية.

فإذا أضفت إلى كل ذلك أنهم كانوا من القبائل القوية التي تبسط سيطرتها على مساحات شاسعة في الجزيرة، حتى لم يكن يأمن أحد على سفره إلى العراق أو الشام إلا بموافقة وقبولٍ من رجال قبيلة طيئ.. إذا أضفت ذلك، علمت أن تفكيرهم في الإسلام سيكون متأخرًا جدًّا.

ثم تدرك مدى عداوتها للإسلام حين تعلم أنَّ من أبنائها «كعب بن الأشرف» الزعيم اليهودي المشهور، الذي ناصب المسلمين العداء في كل مكان؛ فقد كان أبوه من طيئ، وأمُّه من بني النضير، ولما اشتدَّ كيدُه للمسلمين وألَّب عليهم الجزيرة العربية بكاملها، أمر رسول الله عليهم نقتُله، فقتُل، وفقدت طيئ بمقتله رمزًا مهمًّا من رموزها بين العرب.

<sup>(</sup>١) تنقسم القبائل العربية إلى قسمين كبيرين هما قحطان وعدنان، فمن فروع عدنان: ثقيف، وبنو كلاب، وبنو بكر بن وائل. ومن فروع قحطان: بجيلة، وبنو طيئ.

كان على رأس هذه القبيلة العزيزة «عدي بن حاتم الطائي»، وهو ابن الزعيم العربي الشهير «حاتم الطائي»، الذي كان مضربًا للمثل في الكرم وحسن الضيافة.

ومرَّت الأيام، وفُتِحَتْ مكة، وآمن أهلها، وأسلمت هوازن، وأرسل رسول الله ﷺ السرايا هنا وهناك تَهْدِمُ الأصنام التي تُعْبَدُ من دون الله، وكان من السرايا التي أرسلها ﷺ سرية على بن أبي طالب الله الله الله طيئ لهدم صنم الفِلْس، وقاومت طيئ مقاومة شديدة.

ثم إنهم فَرُّوا في كلِّ مكانٍ، وأُسِرَ بعضُهم، وفَرَّ عدي بن حاتم إلى حلفائه من ملوك الشام، وأُسِرَتْ أخته، ولكن رسول الله ﷺ مَنَّ عليها بغير فداء، فانطلقت إلى الشام تدعو أخاها إلى القدوم على رسول الله ﷺ وقالت له: «لقد فعل فِعْلة ما كان أبوك يفعلها، ائته راغبًا أو راهبًا» (٢)!!

وكان عدي بن حاتم قد كره حياته كلاجئ في غير بلاده.

ولنترك له الأمر ليُصَوِّرَ حاله حينئذٍ..

<sup>(</sup>١) ابن الأثير: أسد الغابة ٣/ ٥٠٤، والذهبي: تاريخ الإسلام ١/ ٣٥٤.

<sup>(</sup>٢) أحمد (١٩٤٠٠)، وابن حبان (٢٠٦٧)، والطبراني في الكبير (١٣٩٢٥).

يقول عدي: «فكرهت مكاني الذي أنا فيه، حتى كنت له أشد كراهية له مني من حيث جئت، فقلت: لآتين هذا الرجل، فوالله إن كان صادقًا فلأسمعَن منه، وإن كان كاذبًا ما هو بضائري»(١).

وجاء عدي بن حاتم إلى المدينة المنورة، وهو في هذه الحالة المنكسرة، وهو في هذا الضعف الذي لا يَخْفَى على أحد، فهاذا فعل معه رسول الله

يقول عدي بن حاتم: «قال لي رسول الله على: «يَا عَدِيُّ بْنَ حَاتِم، أَسْلِمْ تَسْلَمْ» ثَلاثًا.. قُلْتُ: إِنِّي عَلَى دِينٍ. قَالَ: «أَنَا أَعْلَمُ بِلِينِكَ مِنْكَ». فَقُلْتُ: أَنْتَ أَعْلَمُ بِلِينِي مِنِّي؟! قَالَ: «نَعَمْ، أَلَسْتَ مِنَ الرَّكُوسِيَّةِ وَأَنْتَ تَأْكُلُ مِرْبَاعَ قَوْمِكَ؟» قُلْتُ: بَلَى. قَالَ: «فَإِنَّ هَذَا لاَ يَحِلُّ لَكَ فِي دِينِكَ». قَالَ: فَلَمْ يَعْدُ أَنْ قَالَمَا فَتَوَاضَعْتُ لَمَا.

فَقَالَ عَلَيْ: ﴿ أَمَا إِنِّى أَعْلَمُ مَا الَّذِي يَمْنَعُكَ مِنَ الإِسْلاَمِ ؛ تَقُولُ: إِنَّمَا اتَّبَعَهُ ضَعَفَةُ النَّاسِ، وَمَنْ لاَ قُوَّةَ لَهُ، وَقَدْ رَمَتْهُمُ الْعَرَبُ. أَتَعْرِفُ الجِيرَةَ؟ ﴾. قُلْتُ: لَمْ أَرَهَا، وَقَدْ سَمِعْتُ بِهَا. قَالَ: ﴿ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُتِمَّنَ اللهُ هَذَا الأَمْرَ حَتَّى لَمُ أَرَهَا، وَقَدْ سَمِعْتُ بِهَا. قَالَ: ﴿ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُتِمَّنَ اللهُ هَذَا الأَمْرَ حَتَّى تَطُوفَ بِالْبَيْتِ فِي غَيْرِ جِوَارِ أَحَدٍ، وَلَيَفْتَحَنَّ كُنُوزَ كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ ؟ فَالَ: ﴿ نَعَمْ، كِسْرَى بْنُ مُرْمُزَ ؟ فَالَ: ﴿ نَعَمْ، كِسْرَى بْنُ مُرْمُزَ؟ فَالَ: ﴿ نَعَمْ، كِسْرَى بْنُ مُرْمُزَ؟ اللهَ اللهَ اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ اللهُ اللهَ اللهُ اللهُ اللهَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

<sup>(</sup>۱) أحمد (۱۹۳۹۷)، وقال شعيب الأرناءوط: بعضه صحيح وهذا إسناد حسن. والحاكم (۱) أحمد (۱۹۳۹۷)، وابن حبان (۲۲۷۹). وأخرج البخاري جزءًا من هذا الحديث، وهو المتعلق ببشريات الرسول على الحدي عن الحيرة وكنوز كسرى وفيض المال في المناقب، باب علامات النبوة (۳٤۰۹).

هُرْمُزَ، وَلَيُبْذَلَنَّ المَّالُ حَتَّى لاَ يَقْبَلَهُ أَحَدٌّ ١٠٠٠.

هكذا وفي بساطة شديدة قَبِل رسول الله على هذا القائد الكبير، والزعيم المعروف في صفوف المسلمين، ولم يقُلُ في نفسه لعلَّه يحرِّك جموع طيئ ضد الإسلام، ولم يذكر حربه للمسلمين، ولا كرهه لهم.. إنها تعامل معه في منتهى الحلم والرفق والتقدير.

وقد قال عديٌ ﷺ بعد ذلك: فَهَذِهِ الظَّعِينَةُ تَخْرُجُ مِنَ الحِّيرَةِ فَتَطُوفُ بِالْبَيْتِ فِي غَيْرِ جِوَارٍ، وَلَقَدْ كُنْتُ فِيمَنْ فَتَحَ كُنُوزَ كِسْرَى بْنِ هُرْمُزَ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَكُونَنَّ التَّالِئَةُ؛ لأَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَدْ قَالْمَا!!

# برُّه ﷺ مع عبد ياليل بن عمرو الثقفي:

نودُّ أن نختم هذا المبحث بموقف رسول الله على مع شخصية عجيبة، ما توقَّع أحدٌ قطُّ أن يُحْسِنَ إليها؛ فقد تركت هذه الشخصية جروحًا عميقة في نفسه على لعدة سنوات، بل إنه عندما أتى للقاء رسول الله على لله الما ألى الإسلام كما أتى الآخرون، إنها جاء يجادل ويناور!!

إنها شخصية من أهم الشخصيات في الجزيرة العربية بكاملها.

إنه «عبد ياليل بن عمرو الثقفي».. زعيم قبيلة ثقيف المشهورة.

وتاريخه مع رسول الله عليه شديد السواد ..!!

وتبدأ قصته مع رسول الله على عندما أُغْلِقَتْ أبوابُ الدعوة في مكة بعد وفاة أبي طالب عمِّ النبي على الطائف؟

<sup>(</sup>١) أحمد (١٩٣٩٧)، وقال شعيب الأرناءوط: بعضه صحيح وهذا إسناد حسن.

ليدعو قبيلة ثقيف إلى الله، لعلها تقف موقفًا مشرِّفًا معه، فالتقى مع زعماء ثقيف، وكانوا ثلاثة على رأسهم «عبد ياليل بن عمرو»، وعرض عليهم الأمر، فوجد منهم ما لم يتخيَّله من الجحود والإنكار والصد عن سبيل الله، بل وجد منهم السخرية والاستهزاء والاستخفاف، حتى قال زعيمهم «عبد ياليل بن عمرو»: إنه ليمرط ثياب الكعبة إن كان الله أرسله (۱)!!

ثم كان من هذا الزعيم وأصحابه ما يَعرف الجميع من حثِّ للغلمان والسفهاء أن يطاردوا رسول الله على وصاحبه زيد بن حارثة الحجارة والسباب، حتى أخرجوهما تمامًا من منطقة الطائف.

إن هذا الموقف السفيه من أشدِّ مواقف الدعوة ألمَّا على نفس رسول الله على أله وظلَّ الوضع على هذه الصورة القاتمة لسنوات متصلة..

فلم يؤمن أحد من ثقيف إلا القليل، بل لعلّه لم يؤمن منهم قبل الفتح إلا الصحابي الجليل المغيرة بن شعبة (٢) الله ثم قامت ثقيف بالتحالف مع هوازن لتكوين حزب ضخم يهدف إلى استئصال المسلمين، وذلك في موقعة حُنين في العام الثامن من الهجرة (٢).

<sup>(</sup>١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ١/ ٥٥٤.

<sup>(</sup>٢) المغيرة بن شعبة: هو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود الثقفي، أسلم عام الخندق، وقدم مهاجرًا، وقيل: إن أول مشاهده الحديبية. روي عن الشعبي أنه قال: دهاة العرب أربعة: معاوية بن أبي سفيان، وعمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وزياد. توفي بالكوفة سنة ٥٥هـ. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٤/٧، وابن الأثير: أسد الغابة ٤/٤٥٤، وابن حجر: الإصابة، الترجمة رقم (١٧٩٨).

<sup>(</sup>٣) بعد فتح مكة.

ومرَّت الأيام، وفي رمضان من العام التاسع من الهجرة وجدت قبيلة ثقيف أن قوة المسلمين أصبحت هي القوة الأولى في الجزيرة العربية، وبخاصة بعد فرار الجيوش الرومانية منها في تبوك، ففكَّرت أن تأتي المدينة لتبايع على الإسلام!!

وكان واضحًا من كلامهم وترتيبهم أنهم ما جاءوا حُبًّا للإسلام، ولا اقتناعًا به، ولكن لرؤيتهم أنهم لا طاقة لهم بحرب المسلمين، ومن ثَمَّ كوَّنوا وفدًا يُحاور ويفاوض رسول الله على الله ويصل معه إلى أفضل ما يمكن أن يصلوا إليه، وجعلوا على رأس هذا الوفد «عبد ياليل بن عمرو» الزعيم

<sup>(</sup>١) الطبري: تاريخ الأمم والملوك ٢/ ١٧١.

<sup>(</sup>٢) هو عروة بن مسعود بن ثقيف، وهو ممن أرسلته قريش إلى النبي يه الحديبية، أعلن إسلامه أمام قومه، ودعاهم إلى الإسلام، فرموه بالنبل من كل وجه، فأصابه سهم فقتله، وقيل له: ما ترى في دمك؟ فقال: كرامة أكرمني الله بها، وشهادة ساقها الله إليّ، فليس في الا ما في الشهداء الذين قُتِلوا في سبيل الله مع رسول الله قبل أن يرحل عنكم، فادفنوني معهم. فدفنوه معهم. انظر: ابن عبد البر: الاستيعاب ٣/ ١٧٦، وابن حجر: الإصابة، الترجة رقم (٥٥٢٧).

القديم الذي سَخِرَ في يومٍ ما من رسول الله عَلَيْ سخريةً شديدة، ولكن دارت الأيام دورتها وجاءً زعيم ثقيف منكسرًا أمام الرسول العظيم عَلَيْ، الذي مُكِّن له في الأرض، وأصبح في مركز القوة.

لقد طلبوا أن يُسلِموا بشروط منها: أن يأذن لهم في الربا والزنا وفي الخمر، وأن يُعْفَوْا من الصلاة، وأن تُتْرَكَ لهم اللات(١) دون أن تُكسر(٢)!!

لقد كانت مطالب سفيهة تدل على عدم فقه لمعنى الإسلام، ومع سفاهة تلك المطالب إلا أن الرسول على لم يفقد أعصابه أو يتركهم، إنها أخذ يُفَسِّرُ لهم ويشرح، ورفض مطالبهم هذه في منتهى الأدب، وبأسلوب يَغْلِبُ عليه الرفق واللين، وكان يُحاورهم كل ليلة بعد صلاة العشاء، ويُكثر من الحديث معهم، وكان قد ضرب لهم قُبَّة (٢) في المسجد النبوي (١) تكريمًا لهم، وتعظيمًا لقَدْرِهِم.

<sup>(</sup>١) اللات: اسْمُ صَنَم كان لثقيف بالطائف. ابن الأثير: النهاية في غريب الأثر ٤/٣/٤.

<sup>(</sup>٢) انظر: ابن كثير: البداية والنهاية ٥/ ٣٣، وابن سيد الناس: عيون الأثر ٢/ ٣٠٦.

<sup>(</sup>٣) قبة: خيمة.

<sup>(</sup>٤) ابن سعد: الطبقات الكبرى ١/ ١٣.٣.

هذا مع أنهم لم يُسلموا بعدُ..

وفي نهاية الأمر، قَبِلَ وفد ثقيف بالإسلام كاملاً دون انتقاص ولا تفريط، ودخلت بعد ذلك قبيلة ثقيف في الإسلام، وكانت من أكثر الناس ثباتًا على الإسلام حتى في زمان الردة.

وليس من شكِّ أن رسول الله ﷺ لو سلك معهم مسلكًا عنيفًا، أو أظهر فيهم تشفَّيًا وشهاتة لكانت حالهم غير هذه الحال، ولأصبحوا حَجَرَ عَثْرَةٍ في طريق الأمن والأمان في الجزيرة العربية، ولكنه ﷺ يُعَلِّمُنَا ما دأب على تذكيرنا به حين قال: "إِنَّ الله رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْق، وَيُعْطِي عَلَى الرِّفْقِ مَا لاَ يُعْطِي عَلَى اللَّمْ وَمَا لاَ يُعْطِي عَلَى مَا سِوَاهُ»(١).

ولقد رأينا الخير الواسع الذي عمَّ الجزيرة بكاملها، بل عمَّ العالم بهذا النهج الذي انتهجه في التعامل مع الناس، وفي التعامل مع المخالفين له، والمعترضين عليه، والطاعنين فيه الساخرين منه، وقد صدق عليه وصف قيمة الرفق بقوله المختصر المبدع: «مَنْ يُحْرَمِ الرِّفْقَ يُحْرَمِ النَّيْرَ» (٢).

وصلِّ اللهم وسلِّمْ وبارِكْ على مَنْ عَلَّمَ الناسَ الخيرَ، وهَدَاهم إلى الرُّشد.. رسول الله محمد ﷺ، وعلى آله وصحبه وسلِّم.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) مسلم عن عاتشة و الله عن عاتشة و الله و الأدب، باب فضل الرفق (۲۰۹۳)، وابن حبان (۵۰۲)، والبيهقي في سننه الكبرى (۲۰۵۸).

<sup>(</sup>٢) مسلم: كتاب البر والصلَّة والأدب، باب فضل الرفق (٢٥٩٢)، وأبو داود (٤٨٠٩)، وابن ماجه (٣٦٨٧)، وأحمد (١٩٢٢٩)، وابن حبان (٥٤٨) عن جرير بن عبد الله البجلي.



## الخاتمة

لقد فتحنا في هذا الكتاب صفحة واحدة من صفحات التشريع الإسلامي العظيم، وصفحة واحدة أيضًا من صفحات سيرة رسولنا الكريم على ولم نستطع -برغم كل المحاولات- أن نستقصي كل جوانب العظمة، سواءٌ في التشريع الإسلامي أو في التطبيق النبوي لهذا التشريع.. هذا كله بالنسبة لصفحة التعامل مع غير المسلمين، فها بالكم إذا حاولنا أن نستقصي مواطن العظمة في كل التشريع الإسلامي، أو وجوه الإبداع في حياته على التشريع الإسلامي، أو وجوه الإبداع في حياته المناهية المناهدة المناهدة في كل التشريع الإسلامي، أو وجوه الإبداع في

إن هذا لأمرٌ تنوء بحمله الجبال!!

إنني في خاتمة هذا العمل أوجِّه عدة نداءات، بناءً على ما وصلنا إليه بعد هذه الجولة السريعة في سيرة وحياة رسولنا الأعظم ﷺ.

أما اللهاء الأول فهو لعموم المسلمين..

أيها المسلمون..

ما أعظم الدين الذي تحتكمون إليه! وما أرقى التشريع الذي تتعبدون لله به! إن الدين الإسلامي شرع مُحكمٌ، أنزله الذي يعلم السر وأخفى،

وأَحْكَمَ بُنُودَهُ الذي يعلم من خلق، وهو اللطيف الخبير.

إنكم -أيها المسلمون- تحملون الرسالة الأخيرة من الله الله الله الله عليه الله عظيمة كاملة شاملة، تهدف إلى صلاح الدنيا والآخرة.

إن الله على قد مَنَّ عليكم بنعمة لا حدود لها، وهي نعمة الإسلام.. فاشكروا لله نعمته؛ يزِدْكُمْ من فضله، وشكر نعمة الإسلام يكون أولاً بتطبيقها في كل جانب -مهما دقَّ وصغر - من جوانب الحياة، ويكون ثانيًا بنقل هذه النعمة واضحة جليَّة إلى شعوب الأرض في كل مكان وزمان.. إن مسئوليتكم كبيرة، وتَبِعَتَكُمْ ضخمة..

إنه قد أُوكِلَ إليكم عمل الأنبياء؛ فليس بعد رسول الله على رسول، وليس بعد دين الإسلام دين.

أيها المسلمون..

لقد وصلت إليكم الأمانة الثقيلة سليمة صحيحة غير محرَّفة، حملها رجال ونساء مخلصون، سواءٌ في جيل الرسول عَلَيْ أو في الأجيال التي لحقت، فلا يُؤْتَكِنَّ الإسلام من قِبَلِكُمْ.

#### أيها المسلمون العظماء..

اعتزوا بدينكم، وافتخروا باتّباعكم لخير البشر وسيد المرسلين رسول الله عَيْنُ ولا يَحْزُنْكم الذين يُسارعون في الكفر، إنهم لن يضروا الله شيئًا، ولا يَهُولَنّكُمْ ما يُشَوِّهُونَ به تاريخ الرسول عَيْنُ، فإنَّ هذا مكر البشر، ومهما

تزايد وتفاقم فإنه محصور في كلمة ﴿ وَيَمْكُرُونَ ﴾، وعلى الناحية الأخرى لا بُدَّ أن تعرفوا ما يواجهه.. إنه قول ربكم: ﴿ وَيَمْكُرُ ٱللَّهُ ۖ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱللَّهُ ۗ وَٱللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ ۗ وَٱللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ ۗ وَٱللَّهُ حَيْرُ اللَّهُ اللهُ عَيْرُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْرُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَيْرُ اللهُ عَلَيْمُ عَلِي النَّامِ عَلَيْمُ عَلَيْ

إن دين الإسلام باقي ما دامت على الأرض حياة، وشريعة الإسلام خالدة ما دام هناك بشر، والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

أما ندائي الثاني فأوجِّهه إلى غير المسلمين الذين يعيشون في المجتمعات الإسلامية:

هذا هو ديننا..

هل هناك ما يدعو إلى الخوف من تطبيق أحكامه؟!!

إن بنود التشريع الإسلامي والتطبيق الواقعي لها ليشهدان أن غير المسلمين ما وجدوا في العالم كله ما هو أعظم ولا أعدل ولا أبرُّ من التشريع الإسلامي.. إن نصارى ويهود العالم لم ينعموا بعدلٍ مثلها نعموا به في ظل الحكم الإسلامي.

إننا لا نجد في تاريخنا -على اتساعه ورحابته- ما يشير إلى اضطهاد أو ظلم أو إجحاف لطوائف غير المسلمين في المجتمع المسلم.

إننا -إلى زماننا الحالي- ما زلنا نتوارث قواعد البرِّ في التعامل، والعدل في الحكم، والاحترام في العلاقات مع غير المسلمين، أيَّا كانوا في مجتمعاتنا.

وإذا كنتم ترون ظلمًا حقيقيًّا من حاكمٍ من الحكام، أو قاضٍ من

القضاة في مرحلة ما من مراحل التاريخ، أو في مشهد من مشاهد الواقع، فإن هذا -ولا شكَّ أيضًا- ظلم فإن هذا -ولا شكَّ أيضًا- ظلم واقع على كل الأطراف، بها فيها الطرف المسلم!! إن الظالم لا يفرِّق في ظلمه بين مسلم، والعادل كذلك لا يُفَرِّقُ في عدله بين مسلم وغير مسلم.

إن من أبرز علامات العدل عندنا أنه عَدْلٌ مُطْلَقٌ مع كل البشر، بل مع كل على عندنا ظلم لحِرَّة أو كل مخلوق، سواءٌ من البشر أو من غير البشر!! إنه ليس في ديننا ظلم لحِرَّة أو لنخلة.. فكيف يكون فيه ظلم لبشر؟!!

إن من أعظم الضانات لغير المسلمين في المجتمع المسلم أننا -نحن المسلمين- نتعبد لله على بالعدل معهم، والإحسان إليهم.

إننا إذا أوقعنا بغير المسلمين ظليًا أو ضررًا نكون بذلك مخالفين لشرع ربِّنا، مقترفين ذنبًا عظيمًا سنُحَاسَبُ عليه حسابًا دقيقًا ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿ يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٨].

إن الرقابة علينا داخلية، والمحاسبة ذاتية.. إننا لا نحتاج لشرطي يتابع ولا للجنة ثُمِّقٌ أن. إن حبَّ رسولنا على مزروع في قلوبنا، وهو قد علَّمنا - كما رأينا في هذا الكتاب- أن نرفق بغير المسلمين، وأن نتلطف إليهم، وأن نبسط إليهم أيدينا وألسنتنا وعيوننا وقلوبنا بكل خير.

إننا لا نتكلف شيئًا من ذلك أبدًا.. إن هذه هي طبيعة ديننا، وطريقة

حياتنا، ندعو كل الناس إلى التعرُّف عليها، والتوثُّق منها.

ثم ندائي الثالث والأخير أوجِّهه إلى عموم الناس في الأرض، في زماننا وفي كل الأزمان..

اقرءوا شرع الإسلام وتاريخ المسلمين من مصادره الصحيحة.. إننا قد ظُلِمْنَا كثيرًا في الماضي والحاضر، في التاريخ وفي الواقع.. إن تاريخنا كثيرًا ما كُتِبَ بأيدي أعدائنا، وكثيرًا ما وُصِفَتْ رموزُنا وأعلامُنا بأقلام الحاقدين علينا والحاسدين لنا.

إنه ليس من العدل والإنصاف أن يعرف الناس قصتنا بألسنة من يكرهنا، وليس من العدل والإنصاف أن تُمْمِلَ ما كتبه أبناء الإسلام المخلصون، ونعتمد على غيره من الأباطيل والافتراءات.

إن تاريخ الإسلام قد زُوِّر بعناية، وشُوِّه عن عَمْدٍ وقَصْدٍ.. لقد عمل الكثير من المستشرقين وأصحاب المصالح وغيرهم على محو ذاكرة الأمة، وعلى طمس معالم الحضارة في تاريخها.. لقد تعاونوا على الإثم والعدوان: فهذا يُزوِّر.. وذاك يُشوِّه.. وهؤلاء يتجاهلون الصحيح، ويُقْبِلُونَ على الضعيف.. وأولئك يُبْرِزُون الأخطاء، ويتغافلون عن المزايا والفضائل.. لقد فعلوا ذلك بخُطَّةٍ مُنَظَّمَة.. وبتدبير محكم؛ حتى خرج لنا التاريخ الإسلامي مسخًا مشوَّهًا، ليست له علاقة -مُطلقًا- بها كنا عليه في الحقيقة.

إنني أنادي وأناشد وأدعو كل باحث عن الحقيقة في العالم، وكل راغبٍ في الوصول إلى خير الأرض وصلاحها، أن يَدْرُسَ الإسلام وتاريخه

الخانهمة من مصادره الأصيلة، ومنابعه الصافية..

إنَّ خيرًا كثيرًا سيضيع، وثروة هائلة ستُبكَّد، لو أهمل الناس دراسة تاريخنا، وأُوْجُهَ حضارتنا ومجدنا.

إن حلقة «الإسلام» ليست حلقة عابرة في سلسلة الإنسانية الطويلة، إننا حلقة مؤثرة أعمق الأثر، لقد حافظْنا على الخير الـذي سَبَقَنَا، وطَوَّرْنَاهُ و جَمَّلْنَاهُ..

إن رسولنا ﷺ قال في إيجازٍ معجز: الإِنَّا بُعِثْتُ الْأُتَمِـمَ مَكَـارَمَ الأُخْلاَق»(١).

فالإسلام أقرَّ الأخلاق الكريمة التي وُجِدَتْ قبله، وأضاف إليها وحسَّن وجمَّل وأتقن.. حتى جاءت الشريعة الإسلامية في أعلى درجات السمو الأخلاقي، وحتى صار الرسول الأكرم، الله أعلى في كلُّ الأخلاق الحميدة، والسمات النبيلة.

أيها المنصفون في كل زمان ومكان..

اقرءوا الإسلام بنظرة حيادية، وسترون ما ستعجزون عن تقدير عظمته، وحصر فضائله..

واعرفوا رسول الله على الله عن الظلم الكبير لكم ولشعوبكم ألاًّ تعرفوه.

<sup>(</sup>١) سبق تخريجه ص٧.



أيها الناس..

يا من تعيشون في مشارق الأرض ومغاربها..

إنه ليس في مقدورنا ولا من وظيفتنا أن نجعلكم مسلمين، إنها الذي نملكه وأُمِرْنَا به أن نصل برسالتنا إليكم بيضاء نقيَّة، ثم نترك لكم الأمر في حرية تامة..

### ﴿ قُلْ ءَامِنُواْ بِهِ ] أَوْ لَا تُؤْمِنُوٓاْ ﴾ [الإسراء: ١٠٧].

ونحن على يقين أن هناك يومًا سيحكم فيه ربَّنا بيننا بالحق، وسيعلم الجميع -حينئذ - مَن الذي أصاب، ومن الذي أخطأ، ومن الذي اتَّبع المُدى، ومن كان في ضلال مبين.. ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَىمَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ [يونس: ٩٣].

#### وخدامًا..

لا أشكُّ في أن الكثير والكثير مما يجب أن يُضَمَّ إلى هذا الكتاب لم أفلح في ضمِّه؛ إما لضيق الوقت، أو خوفًا من التَّكرار، أو سهوًا عن حادثة، أو جهلاً بأخرى.. وعذري أنني بشر، ومن طبيعة البشر النقصان. وما أجمل ما قاله الشافعي (١) عِشْ -وأحبُّ أن أختمَ به بحثي- وذلك عندما راجع

<sup>(</sup>١) الشافعي: هو أبو عبد الله محمد بن إدريس القرشي، ولدعام ١٥٠هم، وهو ثالث المجتهدين، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، وإليه نسبة الشافعية كافة. وهو أول من دوَّن علم أصول الفقه، قال أحمد بن حنبل: كان الشافعي كالشمس للنهار، وكالعافية للناس، وإني لأدعو له في أثر صلاتي: "اللهم اغفر لي ولوالدي، ولمحمد بن إدريس الشافعي". وقد مات بمصر سنة أثر صلاتي. " د ٢٠٨هـ.

4

كتابه الرسالة (۱) ثمانين مرة، ثم قال لتلميذه المزني (۲) في النهاية: «هيه! أُبَى الله أن يكون كتابًا صحيحًا غيرُ كتابه» (۳).

وصلِّ اللهُمَّ وسلِّم وبارك على المبعوث رحمةً للعالمين.

د. راغب السرجاني

<sup>(</sup>١) كتاب الرسالة هو كتاب أصول الفقه الشافعي، وهو أول كتاب أُلّف في أصول الفقه، بل وأول كتاب ألف في أصول الحديث أيضًا. ومع كونه كتاب فقه إلا أنه كتاب لغة وأدب وثقافة أيضًا، وذلك أن الشافعي اشتهر بأدبه وبلاغته. وتكلم فيه الشافعي عن العام والمخصوص، والناسخ والمنسوخ، والاستحسان وغيرها من أبواب الأصول. وتعتبر كتب أصول الفقه والحديث عالة على هذا الكتاب.

<sup>(</sup>٢) المزيّ: هو أبو إبراهيم إسهاعيل بن يحيى المزني، كان فقيها عالمًا عابدًا عارفًا بوجوه الجدل، حسن البيان. قال عنه الشافعي وهو في سن الحداثة: "لو ناظر المزني الشيطان لقطعه". كما قال فيه الشافعي: "ناصر مذهبي". له في مذهب الشافعي كتب كثيرة منها: المختصر، والمختصر الصغير.

<sup>(</sup>٣) ابن عابدين: حاشية رد المحتار ١/ ٢٩.

#### المصادروالمراجع

أولاً: القرآن الكريم

ثانيًا: العهد القديم

ثالثًا: المصادر والمؤلفات الحديثة

- ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد الكوفي: المصنف في الأحاديث والآثار،
   تحقيق كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
- ابن الأثير، أبو الحسن علي بن محمد الجزري: أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار
   الفكر بيروت.
- ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي: صفة الصفوة، تحقيق محمود فاخوري،
   ومحمد رواس قلعه جي، دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ =
   ١٩٧٩م.
- ابن الجوزي، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي: زاد المسير في علم التفسير، المكتب
   الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة، ٤ ١٤ هـ.
- ابن حبان: صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تحقيق شعيب الأرناءوط، مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الثانية، ١٤١٤هـ = ١٩٩٣م.
- ابن حجر العسقلاني: المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، تحقيق غنيم عباس غنيم، وياسر إبراهيم محمد، دار الوطن – الرياض، ١٤١٨هـ.
  - ابن حجر: فتح الباري شرح صحيح البخاري، دار المعرفة بيروت، ١٣٧٩هـ.
    - ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، دار الكتاب العربي بيروت.
    - ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد الشيباني: المسند، مؤسسة قرطبة القاهرة.
- ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن منيع: الطبقات الكبرى، تحقيق إحسان عباس، دار
   صادر بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٦٨م.

- ابن سيد الناس، محمد بن عبد الله بن يحيى: عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل
   والسير، مؤسسة عز الدين للطباعة والنشر بيروت، ٢٠١٦هـ.
- ابن عابدین: حاشیة رد المحتار علی الدر المختار، دار الفكر للطباعة والنشر بیروت، ۱٤۲۱هـ = ۲۰۰۰م.
- ابن عاشور، محمد الطاهر: تفسير التحرير والتنوير، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- ابن عبد البر، أبو عمر يوسف: الاستيعاب في معرفة الأصحاب، طبع مع الإصابة،
   دار الكتاب العربي ← بيروت.
- ابن قيم الجوزية، أبو عبدالله محمد بن أبي بكر: زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق مصطفى عطا، دار الكتب العلمية.
- ابن كثير: السيرة النبوية، تحقيق مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة بيروت،
   ۱۳۹٦هـ = ۱۹۷۱م.
- ابن كثير، الحافظ أبو الفداء إسهاعيل: تفسير القرآن العظيم، تحقيق سامي بن محمد
   سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ = ١٩٩٩م.
- ابن كثير، الحافظ أبو الفداء إسهاعيل: البداية والنهاية، تحقيق علي شيري، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ = ١٩٨٨م.
- ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني: سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد
   عبد الباقى، دار الفكر بيروت.
- ابن منظور، محمد بن مكرم الإفريقي المصري: لسان العرب، دار صادر بيروت،
   الطبعة الأولى، ١٩٩٧م.
- ابن هشام: السيرة النبوية، تحقيق محمد فهمي السرجاني، المكتبة التوفيقية القاهرة.
- أبو البركات النسفي: مدارك التنزيل وحقائق التأويل، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- أبو السعود، محمد بن محمد العهادي: إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم،



دار إحياء التراث العربي - بيروت.

- أبو جعفر الطحاوي: مشكل الآثار، دار الكتب العلمية بيروت.
- أبو جعفر النحاس: معاني القرآن الكريم، تحقيق محمد علي الصابوني، جامعة أم
   القرى مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ٩٠٩هـ.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي: سنن أبي داود، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، دار الفكر.
- أبو داود، سليان بن داود الطيالسي: مسند أبي داود الطيالسي، دار المعرفة بيروت.
- أبو نعيم الأصفهاني: حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، دار الكتاب العربي –
   بيروت، الطبعة الرابعة، ١٤٠٥هـ.
- أبو نعيم الأصفهاني: دلائل النبوة، تحقيق محمد رواس قلعه جي، وعبد البر عباس،
   دار النفائس بيروت، الطبعة الثانية، ١٩٨٦م.
- أبو يعلى: مسند أبي يعلى، تحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث دمشق،
   الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ = ١٩٨٤م.
- أحمد عبد الرحمن البنا (الساعاتي): الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد، مطبعة الإخوان المسلمين، ١٣٥٣هـ.
- الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد: تهذيب اللغة، تحقيق رياض قاسم، دار إحياء التراث العرب – بيروت.
- إسرائيل ولفنسون: تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصدر الإسلام، دار ومكتبة بيبليون.
- أكرم ضياء العمري: المجتمع المدني في عهد النبوة، المجلس العلمي لإحياء التراث، ضمن سلسلة منشورات الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة - المدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٩٨٣م.
- الألباني، محمد بن ناصر الدين: صحيح الترغيب والترهيب، مكتبة المعارف -

الرياض، الطبعة الخامسة.

- الألباني، محمد بن ناصر الدين: صحيح وضعيف الجامع الصغير وزيادته، المكتب الإسلامي.
  - الألبان، محمد بن ناصر الدين: السلسلة الصحيحة، مكتبة المعارف الرياض.
- الألوسي، محمود أبو الفضل: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني،
   دار إحياء التراث العربي بيروت.
- الباباني، إسماعيل باشا البغدادي: هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، طبع
   بعناية وكالة المعارف الجليلة بإستانبول، ١٩٥١م.
- البخاري، محمد بن إسماعيل: الأدب المفرد، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار
   البشائر الإسلامية بيروت، الطبعة الثالثة، ٧٠ ١٤هـ = ١٩٨٧م.
- البخاري، محمد بن إسماعيل: الجامع الصحيح المختصر، تحقيق مصطفى ديب
   البُغا، دار ابن كثير، اليهامة بيروت، الطبعة الثالثة، ٩٠٤١هـ = ١٩٨٩م.
- البزار، أحمد بن عمرو: مسند البزار، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى،
   ٢٠٠٣م.
- البغوي: معالم التنزيل، تحقيق محمد عبد الله النمر، وعثمان جمعة ضميرية، وسليمان
   مسلم الحرش، دار طيبة للنشر والتوزيع، الطبعة الرابعة، ١٤١٧هـ = ١٩٩٧م.
- البيضاوي، أبو الخير ناصر الدين عبد الله بن عمر: تفسير أنوار التنزيل وأسرار
   التأويل، دار الكتب العلمية بروت.
- البيهقي: السنن الكبرى، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية -بيروت.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين: دلائل النبوة، تحقيق عبد المعطي قلعجي، دار
   الكتب العلمية بيروت، ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م.
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى السلمي: الجامع الصحيح، تحقيق أحمد محمد
   شاكر وآخرين، دار إحياء التراث العرب ببروت.

- الجزري، أبو السعادات المبارك بن محمد: النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق طاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية بيروت، ١٣٩٩هـ =
   ١٩٧٩م.
- جلال الدين محمد بن أحمد المحلي، وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر
   السيوطى: تفسير الجلالين، دار الحديث القاهرة، الطبعة الأولى.
- الحاكم: المستدرك على الصحيحين، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ = ١٩٩٠م.
  - الحموي، أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله: معجم البلدان، دار الفكر بيروت.
- الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت: الجامع لأخلاق الراوي وآداب
   السامع، تحقيق محمود الطحان، مكتبة المعارف الرياض، ١٤٠٣هـ.
- الخطيب التبريزي، محمد بن عبد الله: مشكاة المصابيح، تحقيق محمد ناصر الدين
   الألباني، المكتب الإسلامي بيروت، ١٩٨٥م.
- خير الدين الزركلي: موسوعة الأعلام، دار العلم للملايين بيروت، الطبعة
   الخامسة، أيار (مايو) ١٩٨٠م.
- الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن: سنن الدارمي، تحقيق فواز أحمد زمرلي،
   وخالد السبع العلمي، دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الأولى، ٢٠٧ هـ.
- الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان: تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير
   والأعلام، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية بيروت.
- الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان: الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، تحقيق محمد عوامة، وأحمد محمد نمر الخطيب، دار القبلة للثقافة الإسلامية جدة، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ = ١٩٩٢م.
- الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان: تذكرة الحفاظ، إعانة وزارة معارف
   الحكومة العالية الهندية، دار إحياء التراث العربي.
- الرازي، فخر الدين محمد بن عمر: التفسير الكبير أو مفاتيح الغيب، دار الكتب

العلمية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٠م.

- الزَّبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني: تاج العروس من جواهر القاموس، دار ابن حزم بيروت.
- الزيلعي، أبو محمد عبد الله بن يوسف الحنفي: نصب الراية لأحاديث الهداية،
   تحقيق محمد يوسف البنوري، دار الحديث مصر، ١٣٥٧هـ.
- السهيلي، أبو القاسم عبد الرحن: الروض الأنف في شرح سيرة ابن هشام، دار
   الكتب العلمية بيروت.
- سيد قطب: في ظلال القرآن، دار الشروق القاهرة، الطبعة الشرعية الحادية
   عشرة، ٥٠٥ هـ = ١٤٠٥م.
- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر: الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دار
   الفكر بيروت، ١٩٩٣م.
- الشوكاني: فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، تصحيح
   وضبط أحمد عبد السلام، دار الكتب العلمية بيروت.
- الصفدي: الوافي بالوفيات، تحقيق تركي فرحان المصطفى، دار إحياء التراث العربي
   بيروت.
- صفي الرحمن المباركفوري: الرحيق المختوم، دار الوفاء المنصورة، الطبعة السابعة عشرة، ١٤٢٦هـ = ٢٠٠٥م.
- الطبراني: المعجم الكبير، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم
   والحكم الموصل، الطبعة الثانية، ٤٠٤هـ = ١٩٨٣م.
- الطبري: جامع البيان عن تأويل آي القرآن، تحقيق أحمد محمد شاكر، مؤسسة
   الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ = ٢٠٠٠م.
- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير: تاريخ الأمم والملوك، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٧هـ.
- الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة: شرح معاني الآثار، تحقيق محمد

فن التعامل النبوي مع غير المسلمين

زهري النجار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.

- عبد الرزاق أبو بكر بن همام الصنعاني: مصنف عبد الرزاق، تحقيق حبيب الرحمن
   الأعظمي، المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- عبد بن حميد: المنتخب من مسند عبد بن حميد، تحقيق صبحي البدري السامرائي،
   ومحمود محمد خليل الصعيدي، مكتبة السنة القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ =
   ١٩٨٨م.
- فاروق حمادة: العلاقات الإسلامية النصرانية في العهد النبوي، دار القلم دمشق،
   الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ = ٢٠٠٥م.
- الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب: القاموس المحيط، مطبعة دار المأمون، الطبعة الرابعة، ١٣٥٧هـ. .
- القرطبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري: الجامع لأحكام القرآن، دار إحياء
   التراث العربي بيروت، ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م.
- القنوجي، محمد صديق خان بن حسن بن علي: أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان
   أحوال العلوم، تحقيق عبد الجبار زكار، دار الكتب العلمية بيروت، ١٩٧٨م.
- مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي: الموطأ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي،
   دار الكتب العلمية بيروت.
- محمد حسن شراب: المعالم الأثيرة في السنة والسيرة، دار القلم دمشق، ١٤١١هـ
   ١٩٩١م.
- مسلم بن الحجاج النيسابوري: صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- الميدان، أحمد بن محمد النيسابوري: مجمع الأمثال، تحقيق محمد محيي الدين عبد
   الحميد، دار المعرفة بيروت.
- النسائي، أحمد بن شعيب: سنن النسائي الكبرى، تحقيق عبد الغفار سليمان
   البنداري، وسيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى،

١١١١هـ = ١٩٩١م.

- نظمي لوقا: محمد الرسالة والرسول، دار الكتب الحديثة القاهرة، الطبعة الثانية،
   ١٩٥٩م.
- النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري: المنهاج شرح صحيح مسلم بن
   الحجاج، دار إحياء التراث العرب بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٩٢هـ.
- هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، تحقيق أحمد سعد حمدان، دار طيبة الرياض،
   ١٤٠٢هـ.
- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر: مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، دار الفكر بيروت، ١٤١٢هـ.
- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد: الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق صفوان داودي، دار الكتب العلمية - بيروت.

# الفهارس فهرسالآيات

إِنَّا ٱنَّزَلُنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ
اَلنَّاسَِانَّاسِ
النَّاسِ
إِسْرَائِيلَ
حَم * تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ٧٦
خُلْ الْعَفْوَ وَأَمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَغْرِضْ عَن
الجُاهِلِينَ
اجاهِدِين رَبِّ لاَ تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ
دناه ا
ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ٧٩
عير وَالْقُرْ آنِ ذِي الذِّكْرِ٧٩ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا
الْكِلاغُ اللَّهِ: ١٣
نَجْنِي اللهِ اللَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ١٢ فَلاَ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ٣٢
فَلاَ تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ٣٢
فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
فَمَنْ تَبِعِنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلاَّ الْبَلاغُ المُبِينُ١٣
قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللهُ آتَنَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي
نَيًّا
قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً٤٤

اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالاتِ
77
ويحاريي أَفَانَتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا
S.A. Sata Sa
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأُمِّيَّ٥٣
حَرِيقِنَ الَّذِينَ يَتَبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الأَثْمَيَّ٥٣ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ
الكتاب ٣٣
أَلَمْ ثَرَ أَنَّ اللهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضِ ٢٨
الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ٥
إِنْ تُعَلِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ
اِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَأَيُهَانِهِمْ ثَمَنًا اللهِ وَأَيُهَانِهِمْ ثَمَنًا اللهِ وَأَيُهَانِهِمْ ثَمَنًا
وَيُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ
يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللهُ وَرُسُلِهِ ٤٠
يُفَرُّ قُواْ بَيْنَ اللهُ وَرُسُلِهِ ٤٠ إِنَّ اللهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي
99
الحريي إِنَّ اللهَ يَاْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى
أَهْلِهَاأ
إِنَّ رَبُّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ ٢٢٦،٤٩
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذَّكْرَى لأُولِي الأَلْبَابِ ١٤٨٠.
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا٨٣

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ وَجَحَدُوا بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَا ٱنْفُسُهُمْ وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا ...... وَزُكَرِيًّا وَيَحْثَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ ....٧ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ..... وَقَالَتْ طَأَيْفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا . ٦١ وَكَانَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيبًا ...... ١٦٨ وَلاَ ثُجَادِلُوا أَهْلُ الْكِتَابِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ آخسَنُ ..... وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِذْرَ أُخْرَى .... ٩٨، ٩٥، ١٣٥ وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلاًّ وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُوا ٢٨، وَلَقَدُّ كَرَّ مُنَا بَنِي آدَمَ ........ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْثًا وَعِلْمًا وَلَّمَا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللهُ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ ........ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لآمَنَ مَنْ فِي الأَرْضِ كُلُّهُمْ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ ١٤١..... قُلْ مَنْ كَانَ عَذُوًّا لِجِيْرِيلَ ..... قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ٧٢. قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ كُلُّ نَفْسٍ بِبَمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ...... ١٣٥ لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ....١٢٠، ٣٢، ٤٩، ٦٠ لاَ يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ لَمَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ إَلاَّ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ٣٢٠ لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ . لَقَدُّ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللهِ أُسُوَةٌ حَسَنَةٌ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ..... ا كَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ . ١٥٣ مَا فَرِّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ....... ٥ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ الْعَذَابَ الأَلِيمَ ...... وَأَعْرِضْ عَنِ المُشْرِكِينَ ....... وَإِللهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ...... وَأُمِرْتُ لأَغْدِلَ بَيْنَكُمْ ..... وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِهَا تَعْمَلُونَ ٢٧

وَيَقُولُونَ عَلَى اللهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
179
وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللهُ وَاللهُ خَيْرُ
المَاكِرِينَ
الله يُورِين يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ
بِالْقِسْطِ ١١٩
بِالْقِسْطِ
وانتي ۲۷
يَوْمَ لاَ يَنْفَعُ مَالٌ وَلاَ بَنُونَ ٢٢٣

<b>A</b>
لِيْبَيِّنَ هُمْ
وَمَا أَرْسَلُنَاكَ إِلاَّ رَحْمَةً لِلْعَالَينَ ٢٧
وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلاَّ الْبَلاغُ الْمُبِينُ١٣
وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْكِينُ ١٣٠٠٠٠٠ وَمَا كَفَرَ سُلَيُهَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ
گفَرُوا
وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ
١١٥
وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِنْهَا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ
بَرِيثًا ۱۱۱
وَنَضَعُ الْمُوازِينَ الْقَسْطَ لِيَهُ مِ الْقِيَامَةِ ٢٣

#### فهرس الأحاديث

اللَّهُمَّ أَعِزَّ الإِسْلاَمَ بِأَحَبِّ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْرِ	اتَّقُوا دَعْوَةَ المُّظْلُومِ١٠٤
إِلَيْكَ	اِجْمَعُوا إِلَيَّ مَنْ كَانَ هَا هُنَا مِنْ يَهُودَ . ١٤٥
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ كُلَّ عَدَاوَةٍ عَادَانِيهَا ٨٨	أُجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أُجِيزُهُمْ .٩٣
اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ ضَعْفَ قُوَّتِي . ٦٥	أُخْبِرُوا مَالِكًا إِنْ أَتَانِي مُسْلِمًا رَدَدْتُ عُلَيْهِ
اِللَّهُمُّ أَهْدِ ثَقِيفًا ٢٦٠، ٦٧	أَهْلَهُ وَمَالَهُأَهْلَهُ وَمَالَهُ
أَلَيْسَتْ نَفْسًا ؟	أَدْعُوكَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ ١٨٧
أَمَا وَالله لَوْلاَ أَنَّ الرُّسُلَ لاَ تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ	اذْهَبْ بِهِ يَا عَبَّاسُ إِلَى رَحْلِكَ ١٧٩
أَعْنَاقَكُمُ	أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا الشَّاعِرُ كَلِمَةُ لَبِيدٍ . ٨٢
امْشُوا نَسْتَنْظِرْ لِجَابِرِ مِنَ الْيَهُودِيِّ١٧.	أَلاَ مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًاأ. ١٠١
أَنَا أَوْلِيَ النَّاسِ بِعِيسِّي آبْنِ مَرْيَمَ ٣	الْبِيَّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي
انْزِلْ أَبَا وَهْبَ	الحُمْدُ للهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ ١٥٤
أَنْزِلْ هَؤُلاءِ ٱلْوَفْدَ حَيْثُ يَنْزِلُ الْوَفْدُ . ١٢	لصَّلاَّةُ عَلَى وَقْتِهَانَسسَم
إِنَّ اللهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرِّفْقَ ٢١١، ٢١٩	لْكُبْرَ الْكُبْرَناكُبْرَناكُبْرَ الْكُبْرَ الْكُبْرَ الْكُبْرَ الْكُبْرَ الْكُبْرَ الْمُ

سَآمُرُ فِي ذَلِكَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ ..... • صِلْ مَنِ قَطَعُكَ ......عَلِمْتُ أَنَّكِ خَيْرُ أَرْضِ اللهِ وَأَحَبُّ الأَرْضِ إِلَى اللهِ ....... غَدَرُوا َ بَهُمْ وَقَتَّلُوهُمْ، فَقَنَتَ شَهْرًا.. ١٣٦ فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ ...... ٤٢ فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ ..... ١٦٦ فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي .١٦٦ . فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ فَلَعَمْرِي إِنَّ سُهَيْلاً لَهُ عَقْلٌ وَشَرَفٌ. ٢٠٠ قَامَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ وَأَصْحَابُهُ لِجِنَازَةِ يَهُودِيٌّ حَتَّى تَوَارَت ..... قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لَيْلُهَا كَنَهَارِهَا ٥ قُلْتُمْ أَمَّا الرَّجُلُ فَأَدْرَكَتُهُ رَغْبَةٌ فِي قَرْيَتِهِ؟ قُولُوا اللهُ أَعْلَى وَأَجَلُّ .....١٧٥ كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي كَذَبَ سَعْدٌ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعَظِّمُ اللهُ فِيهِ الْكَعْنَةَ كُفُّوا عَنِ الْقَوْمِ إِلاَّ أَرْبَعَةً ...... لاَ تُخَيِّرُواَ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ ..... لاَ تُخَيِّرُونِي مِنْ بَيْنِ الأَنْبِيَاءِ ...... لا تَسُبُّوا وَرَقَة ....

الرُّومِالرُّومِ
مَنْ يُخْرَم الرِّفْقَ يُحْرَم الْخَيْرَ٢١٩
مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي
الزوم ٢١٩ مَنْ يُخْرَمِ الرَّفْقَ يُحْرَمِ الخُبْرَ ٢١٩ مَنْ يُخْرَمِ الرَّفْقَ يُحْرَمِ الخُبْرَ ١٥٩ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي ١٥٩ نعَمْ، صِلِيهَا نعَمْ، مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي شُفْيَانَ فَهُوَ ٢٨٠
نَعَمْ، مَنْ دَخَلَ دَارَ أَى شُفْيَانَ فَهُوَ
آمِنٌ
نَعَمْ، هُوَ آمِنٌ مَأْمَانِ اللهِ فَلْيَظْهَرْ ١٩٩
مَذَا كِتَاكُ مِنْ نُحُكِمًدِ النَّبِّ الْ النَّحَاشِيِّ
الأُصْحَم عَظِم الْحُسَة
هَاْ مَعَ أَحَد مِنْكُهُ طَعَاهُ؟
آمِنٌ
علق المِن مَاذَّ مَعْأَلُونَ مِا أَدَارَكُمْ عَامِهُمَا الْمُعَالِدِ مِنْ الْمُعَالِدِ مِنْ الْمُعَالِدِ مِنْ
هو امِن
وإِنه لَمْ يَامَمُ الْمُرُو بِحَلِيقِهِ، وإِنَّ النَّصَرُ
لِلْمَظْلُومِلِلْمَظْلُومِ
يَا عِبَادِيَ، إِنِّي حَرَّمْتُ الظَّلْمَ عَلَى نَفْسِي ٢٣
رَبِّ مَ يَكُمْ الْمُرُولِيِكِيْدِ، وَإِنَّ الْمُصَرِّ لَلْمُظْلُومٍ
يَا عُمَرُ، أَنَا وَهُوَ ۚ كُنَّا أَحْوَٰجَ إِلَىٰ غَيْرِ
هَذَاأ
يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، مَا تُرُوْنَ أَنِّي فَاعِلٌ
بيكم يَأْتِيكُمْ عِكْرِمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ مُؤْمِنًا
مُفَاحِدًا ١٨٦
يَرْحَمُ اللهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ
ير م ١٠٠٠ و ت د د د ي بي رس
و د د الاو د د د الاو د د د د د د د د د د د د د د د د د د د

لا تُشْرِكُوا بِاللهِ شَيْئًا، وَلا تَسْرِقُوا، وَلاَ
تَزْنُوا ََ٨٥
لاَ تُفَضِّلُوا بَيْنَ ٱنَّبِيَاءِ الله
لِاَ يَا يَهُودِيُّ، وَلَكِنِّي أَبِيعُكَ قَرًّا مَعْلُومًا إِنَّا
أَجْلِ كَذَا وَكَذَاأَ
لاَ يَجِلُّ دَمُ امْرِئِ مُسْلِم١٤٤
لاً، بَلْ عَارِيَةٌ مَضْمُونَةٌ١٠٩
لأَبِعَثَنَّ مَعَكُمْ رَجُلاً أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ. ١٠٢
الْأُمَثْلُنَّ بِسَبْعِينَ مِنْهُمْ١٤٣
لأَنْ يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلاً وَاحِدًا ١٨٩
لَقَدْ سَهُلَّ أَمْرُكُمْلَقَدْ سَهُلَّ أَمْرُكُمْ
لَقَدْ قَتَلْتَ قَتِيلَيْنِ لأَدِيَنَّهُمَا١٣٧
لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أَعْطَيْتُكَهَا ١٣٣
مَا أَسَأْتُمْ فِي الرَّدِّ إِذْ أَفْصَحْتُمْ بِالصَّدْقِ ٨٣
مَا مِثْلُهُ جَهِلَ الإِسْلامَ٨١
مَا هَلِهِ الشَّاةُ يَا أُمَّ مَعْبَدٍ
مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُٰومَةٍ بِظُلْمٍ١٠٠
مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍَ.ِ ١٤٣،١٢٨
مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِيرٍ مِنَ الأَرْضِ١٠٠
مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا فِي غَيْرٍ كُنْهِهِ٢٢
ن مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا فِي غَبْرِ كُنْهِهِ٢٢ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ إِلَى الْقَوْقس عَظِيمِ الْقَاطِ
, ,
مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى كِسْرَى عَظِيمٍ
فارس۸۶،۸۶۰ فارس
مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيم

#### A)

#### فهرس الأعلام

ابیرق بن ظفر بن الحارث ۱۱۴۰۰۰۰۰۰۰	براهيم الطيلابالم
أحمد بن حنبل	ين أبي ليلي
آدم العِينَ	ن إسحاقن
أسامة بن زيد	بن حجر
إسرائيل الطِّين ٥٧	بن رواحة
إسرائيل ولفنسون۱۵۰۲۰	بن سيد الناس١٥٧
أسهاء بنت أبي بكر ١٥٦،١٥٥	بن کثیر ۴۹، ۵۳، ۲۵۲
أسير بن عروة	بن هشام
أفلاطون	بو بكر الصديق ٤٣، ٨٣، ١٠٧، ١٠٧،
الأشعث بن قيس ١٢٨ ، ١٢٩	177,071
البخاري١٧٥، ٦٦، ١٧٥	بو بكرة
الترمذي١١٣	بو جهل ۹، ۱۰، ۳۱، ۷۹، ۱۸۲، ۱۸۲
الحارث بن عوف	بو ذر
الخضر الطُّيُّكُانُ ٤٤	ابو سفیان ۲۶، ۱۲۲، ۱۷۲، ۱۷۳،
الخطابا	341,041,741,441,441,641,
الزبير بن العوام١٥٦	
الشافعي	7.0.7.
الشوكاني١١٩	أبو طالب ٧٩، ٢١٥، ١٦٤، ٢١٥
الطبريا	أبو لهب ۹، ۱۰، ۷۸، ۷۹
العباس بن عبد المطلب ١٧٧، ١٧٨.	أبو هريرة ٣٢، ٤١، ٩٩، ١٣٣، ١٤٥،
111.11.119	7.17.77
العرباض بن سارية	أبو وهبأبو وهب
العنسيا۳۳	أبو ياسر بن أخطب
الفارابيالفارابي	أي بن خُلفأي بن خُلف
القرطبي۲	أي بن كعب

	(151)
YYV	•
Y17	
٩١،٦٤	المقوقس
٩١،٨٥،٨٤	النجاشي
٥٣	النضر بن الحارث.
۸۳	النعمان بن شريك .
107,147	النووي
۸۱	الوليد بن الوليد
Y • Y	الوليد بن عتبة
فيانم	أم حبيبة بنت أبي سـ
ث بن هشام ۱۸٤،	أم حكيم بنت الحار
·	١٨٥
1.4.1.4	أم معبد الخزاعية
108,140	
۸۹ ،۸۷	
۸۹ ،۸۸ ،۸۷	
117	بشر بن أبيرق
١٤٧	
110:117:11.	بشير بن أبيرق
٣٠	بلعام

توماس مور .....١٧.... ثابت بن قيس بن شهاس ..... ١٣٣ ثوبان ..... جابر بن عبدالله ۲۰، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۸،

جبريل الطِّيلان ..... ٥٥، ٥٧، ٥٨، ١٦٦

109,119

جعفر بن أبي طالب ٨٥
حاتم الطائي
حاطب بن أبي بلتعة
حبيب بن زيد ١٦٤، ١٦٤
حسان بن ثابت
حمزة بن عبد المطلب ١٤٢، ١٤٣، ١٦٠،
7.0.7.
حنظلة بن أبي سفيان ١٧٣، ٢٠٢، ٢٠٢
حنظلة بن أبي عامر
حيي بن أخطب ٩، ٩٥
خالد بن الوليد ۸۰، ۸۱، ۱۸۶، ۱۹۰
خباب بن الأرت 60
خرخسرة٧٨، ٨٨
داود الطِّيِّة
ربعي بن عامر ١٤
ربيعةً بن عباد الديلي
رفاعة بن زيد ١١٥،١١٤،
رملة بنت الحارث النجارية ٩٢
زيد ابن الدثنة
زيد بن السمين
زيد بن حارثة ٢١٦، ١٦٥
زيد بن سعنة١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٦
سعدبن النعمان بن أكال١٧٣
سعد بن عبادة١٦٢، ٦٧، ١٦٢
سلاقة بنت سعد بن سمية١٥٥

سلام بن مشكم
سلمة بن ثابت أسسان ١٧٤
سليان العَلِيْلُ
سهل بن أبي حثمة
سهل بن حنيف
سهیل بن عمرو ۸۰، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰
شاس بن قیسشاس بن قیس
شاهنشاه
شيبة بن ربيعة ٢٠٢،١٦٥
شیرویه۸۸، ۸۹
یوت صفوان بن أمیة ۱۰۸، ۱۸۹، ۱۹۰،
197,190,198,391,091,791
صفوان بن عسال٥٨
- U.U.
صفية بنت حسر
صفية بنت حيي٩٥
طعمة بن أبيرق
طعمة بن أبيرقعائشة أم المؤمنين ٨، ١١٠، ١٢١، ١٢٢
طعمة بن أبيرقعائشة أم المؤمنين ٨، ١١٠، ١٢٢، ١٢١ عامر بن الطفيل١٣٦
طعمة بن أبيرق

عبد الله بن سهن
عبدالله بن سهيل ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰
عبدالله بن صيف
عبدالله بن عباس ٥٦، ٧٩، ١٣٢، ١٧٧
عبدالله بنّ عمر
عَبِدُ اللهُ بِنُ مُسعُود
عبدياليل بن عمرو ١٦٤، ٢١٦،٢١٥،
717,717
عبيدالله بن جحش
عبيدة بن الحارث
عتبة بن ربيعة (أبو الوليد)٥٧، ٧٦، ٧٧،
071,7:7
عثمان بن عفان
عدي بن حاتم الطائي ٢١٢، ٢١٣
317,017
عدي بن زيد
عروة بن مسعود۲۱۷
عقبة بن أبي معيط ٣٥٥
عكرمة بن أبي جهل ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥.
771, 771, 771, 771, 181
علي بن أبي طالب ١٢٢، ١٣٩، ٢١٣
عمر بن الخطاب ۲۳،۱۲۲،۱۲۲، ۱۲۳
371, 771, 701, 401, 041, 441
عمرو بن أبي سفيان١٧٣.
عمرو بن أمية الضمري ١٣٥، ١٣٦
147

مزدك	عمرو بن عوف
مسعود	ممير بن وهب ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳
مسلم بن الحجاج ٢٣، ٢٥، ١٣١	عياض القاضي١٤٧
مسيلمة الكذاب ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤،	ميسى الطِّينَةُ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٤٣، ٥٥
180.188	فورث بن الحارث
مصعب بن عمير ٢٥	رعون ۹، ۱۰، ۲۲
معاذ بن جبل	ضالة بن عمير
موسى الطِّينَانُ ٣٠، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٤١،	ارون
48,48,33	تادة بن النعمان ١١، ١١، ١١، ١١، ١١٥،
ميكائيل الطِّيَّانُ	يس بن سعدب۲۰، ۲۵
نظمي لوقا ٩٧	نسری ۹، ۱۰، ۲۱، ۸۲، ۸۲، ۸۷، ۸۸،
نوح الطِّيِّلا	٠٨، ١٩، ١٢
هامان	لعب بن الأشرف
هرقل ۹، ۲۰، ۹۲، ۹۰، ۹۰،	عب بن مالك
هند بنت عتبة ۱۸۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۶،	يد بن ربيعة
7.7.7.7.9	يد بن سهل
ورقة بن نوفل ٤٦	وط الطُّيْطِينِ لللهِ عَلَى الطُّيْطِينِ اللَّهِ عَلَى السَّاطِينِ اللَّهِ عَلَى السَّاطِينِ اللَّهِ
يزيد بن حبيب٨٦	الك بن عوف، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۱
يسار (أبو فكيهة)	بشر بن أبيرق۱۱۳
يشوع ٢٩	نارب خصفة

#### فهرس الأعلام المترجم لها

أبو نصر محمد الفارابي٧	ابن إسحاق
أسامة بن زيد	ابن سید الناسا
إسرائيل ولفنسون١	ابن کثیر
	أبو سفيان

_	
	۱
	,
_	

صفوان بن أمية	أفلاطون
صفوان بن عسال ۸۵	الأشعث بن قيسا
عائشة أم المؤمنين٨	الزبير بن العوام١٥٦
عامر بن الطفيل	الشافعي
عبد الله بن حذافة	الشوكانيا
عبدالله بن حرام	القرطبي
عبدالله بن سلامه٥	المرنيالمرني
عبدالله بن سهيل	المغيرة بن شعبة
عبيد الله بن جحش١٥٨	النوويا
عبيدة بن الحارث	أم حكيم بنت الحارث بن هشام ١٨٤
عتبة بن ربيعة (أبو الوليد) ٧٥	أم معبد الخزاعية
عروة بن مسعود	بشر بن البراء١٤٧
عمرو بن أمية الضمري١٣٥	توماس مور۱۷۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰
عمير بن وهب	جابر بن عبد الله
عياض القاضي ١٤٧	جعفر بن أبي طالب٨٥
قتيلة بنت سعد	حاطب بن أبي بلتعة
قيس بن سعد	حبيب بن زيد
لبيد بن ربيعة	بن تبيع عامر
مزدك	ربعي بن عامر
مسلم بن الحجاج	رملة بنت الحارث النجارية٩٢
مصعب بن عمير	زيد ابن الدثنة
نظمي لوقا ٩٧	رید بن حارثة۱٦٥
ورقة بن نوفل	سلمة بن ثابت١٧٤
يزيد بن حبيب	سهل بن حنیف
يُسار (أُبو فكيهة)١٩٠	سهیل بن عمرو۸۰
	شاس بن قیس



#### فهرس الأماكن

1113 3011 0011 7011 1711 0711	إفريفيا
771: 371: 571: 471: 781: - 11:	الأبطحا
317, 717	الأناضولا
المسجد النبوي٢١٨ ٢١٨،	
الملايو١٢	الأندلسا۲۰ ۹۳ الأندلس
الهنــد	البحر الأخمر١٨٥، ١٩٢، ١٩٢، ١٩٢
الولايات المتحدة الأميركية ٥٥	الجزيرة العربية ٦٤، ٨٢، ١٦٠، ١٦١،
اليامة	771, 191, 717, 717, 017, 717, 917
اليمسن ٨٦، ٨٧، ٨٩، ١٠٣، ١٨٤، ١٨٥	الحبشة١٦٠ ، ١٦٠ ، ٩١ ، ١٦٠
إندونيسيا ١٢	الحجاز
أورباا ۱۰،۱۲،۱۰، ۱۰	لحيرة ٢١٥، ٢١٥
بئر رومة	لخندمة ١٨٦، ١٨٦
بئر معونة١٣٥	لشام ۱۰، ۱۲، ۱۱۶، ۱۸۹، ۲۱۲، ۲۱۳
بيت أسماء بنت أبي بكر	لطائف ۸۷۰، ۱۲۳، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۳،
بيت الزبير بن العوام١٥٦	151, 171, 8.7, .17, 117, 017,
بيت المقدس ٥٥، ٩٣	717, 717
ثنية المرة	لعراقلعراق
حبرون	لعقبةلعقبة
حنين ۱۰۹، ۱۹۶، ۱۹۰، ۲۰۹	لقادسية
خيېر ۹۳، ۱۰۲، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱٤٥،	لكعبة٥٥، ١٦٢، ١٦٤، ١٩٠، ٢١٦
\ <b>£</b> \	لدينة المنورة ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٤٧، ٤٨،
دار الندوة	۲۰ ۲۰ کی در
دبـير ٢٩	P. 1.1. 311. VII. AII. 171.
	17) 771) 771) 771, 471, 471, 671

سوق ذي المجاز٧٨
عجلون
فارس ۱۰۰، ۱۱، ۱۱، ۸۲، ۸۸، ۸۸، ۸۸، ۸۸
۷۸، ۸۸، ۹۸، ۱۴
فلسطين
قباء
قرن الثعالب
لبنة
٢٩

مصر ...... ۱۰ ، ۱۲ ، ۲۶ ، ۹۱ مصر

مكة المكرمة ١٠، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٠، ٥٣، ٥٣،
٨٠١، ٢١١، ٨٣١، ٩٣١، ٢١١، ٣١١،
۱۵۷، ۱۲۱، ۱۲۱، ۱۲۱، ۱۲۱، ۱۲۲،
171, 771, 771, 771, 771, 871,
. 11, 311, 011, 111, 111, 111,
191, 791, 391, 091, 201, 991,
7.7, 7.7, 3.7, ٧.7, 717, 017
نجب ٧٨
نجران ۲۰، ۲۰۱، ۱۰۲ ۱۰۲ ۱۰۷



#### فهرس الغزوات والمعارك

041, 921, 991, 7.7, 7.7	سرية السويق١٧٤
غزوة بني النضير	سرية علي بن أبي طالب لطيئ ٢١٣
غزوة تبوُّكغزوة تبوُّك	ملح الحديبية ۸۰، ۸۱، ۱۲۱، ۱۷۲،
غزوة حنين٩٠١، ١٦٧، ١٩٤، ٢٠٩،	199
717	نخزوة أحد ۸۱، ۱۱۷، ۱۳۷، ۱۶۲، ۱۶۲،
غزوة مؤتة	131,071,371,071,071,707
فتح مكة۸۰۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۷۲، ۱۷۲،	مَزوة الأحزاب (الخندق) ٨١، ١٦١،
311,011,707,707	7.4.19.11
معركة اليرموك ١٨٩، ٢٠٧، ٢٠٧	نزوة بدر الكبرى ٦٦، ١٧٣، ١٧٤،



١



#### فهرس الموضوعات

•	لقدمة
,	لاذا يحاربون الإسلام؟
	الفصل الأول: نظرة الإسلام إلى النفس الإنسانية
	الفصل الثاني: الاعتراف بغير المسلمين
	المبحث الأول: اعتراف الرسول ﷺ بغير المسلمين
0 '	المبحث الثاني: هل يعترف غير المسلمين بالمسلمين؟!
76	الفصل الثالث: احترام رسول الله على المسلمين
۷۱	المبحث الأول: جمال الحوار!!
	المبحث الثاني: منهج التبشير في حياته ريكي اللبحث الثاني: منهج التبشير في حياته ريكي الله المستحدث
	المبحث الثالث: مدح المخالفين!!
	المبحث الرابع: احترام الرسل والزعماء (البروتوكول النبوي)
	الفصل الرابع: العدل مع غير المسلمين
99	المبحث الأول: العدل في الشريعة الإسلامية
• 0	المبحث الثاني: العدل في المعاملات المالية
١.	المبحث الثالث: العدل في القضاء
۲۱	المبحث الرابع: العدل مع المخطئين في حقه ﷺ
	المبحث الخامس: الحكمُ بالبيِّنَة

المبحث السادس: ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ ١٣٥
المبحث السابع: العدل مع شدة الكراهية
الفصل الخامس: البرُّ بغير المسلمين
المبحث الأول: البرُّ بغير المسلمين منهجٌ إلهيٌّ
المبحث الثاني: برُّه ﷺ بغير المسلمين
المبحث الثالث: البرُّ بمن آذاه عَلَيْ من غير المسلمين ١٥٨
الفصل السادس: الرسول ﷺ والبرُّ مع زعهاء الأعداء
المبحث الأول: بِرُّهُ عَلِيْ مع زعاء مكة
المبحث الثاني: برُّه ﷺ مع زعماء القبائل الأخرى
الخاتمة
المصادر والمراجع
الفهارس
فهرس الآيات
فهرس الأحاديث
نهرس الأعلام
نهرس الأعلام المترجم لها
نهرس الأماكن
هرس الغزوات والمعارك
هر الم ضموات



#### الأستاذ الدكتور راغب السرجاني



الأستاذ الدكتور راغب السرجاني: وُلِدَ عام ١٩٦٤م بمصر، وتخرَّج في كلية الطب جامعة القاهرة بتقدير امتياز مع مرتبة الشرف عام ١٩٨٨م، أتم حفظ القرآن الكريم عام ١٩٩١م. ثم نال درجة الماجستير عام ١٩٩٢م من جامعة القاهرة بتقدير

امتياز، ثم الدكتوراه بإشراف مشترك بين مصر وأمريكا عام ١٩٩٨م (في جراحة المسالك البولية والكلي).

- أستاذ بكلية الطب جامعة القاهرة.
- رئيس مجلس إدارة مركز الحضارة للدراسات التاريخية بالقاهرة.
- -صاحب فكرة موقع قصة الإسلام والمشرف عليه (أكبر موقع للتاريخ الإسلامي) www.islamstory.com.
  - باحث ومفكر إسلامي، وله اهتمام خاص بالتاريخ الإسلامي.
- ينطلق مشروعه الفكري «معًا نبني خير أمة» من دراسة التاريخ الإسلامي دراسة دقيقة مستوعبة، تحقق للأمة عدة أهداف؛ منها:
- استنباط عوامل النهضة والاستفادة منها في إعادة بناء الأمة.
  - بعث الأمل في نفوس المسلمين، وحثهم على العلم النافع والعمل البناء؛ لتحقيق الهدف.
    - تنقية التاريخ الإسلامي وإبراز الوجه الحضاري فيه.



- وعلى مدار سنوات عديدة كانت له إسهامات علمية ودعوية؛ ما بين محاضراتٍ وكتبٍ ومقالاتٍ وتحليلاتٍ؛ عبر رحلاته الدعوية إلى شتى أنحاء العالم.
  - صَدَرَ له حتى الآن ٣٣ كتابًا في التاريخ والفكر الإسلامي؛ هي:
- ٢) (ماذا قدم المسلمون للعالم.. إسهامات المسلمين في الحضارة الإنسانية):
   الحائز على جائزة مبارك للدارسات الإسلامية عام ٢٠٠٩م.
- ٣) (الرحمة في حياة الرسول ﷺ): الحائز على جائزة المركز الأول في مسابقة
   البرنامج العالمي للتعريف بنبي الرحمة ﷺ عام ٢٠٠٧م.
  - ٤) المشترك الإنساني.. نظرية جديدة للتقارب بين الشعوب
    - أليست نفسًا.. جمال التعامل النبوي مع غير المسلمين
      - ٦) قصة الأندلس
      - ٧) قصة الإمام محمد بن عبد الوهاب
      - ٨) قصة التتار من البداية إلى عين جالوت
  - ٩) قصة الحروب الصليبية من البداية إلى عهد عماد الدين زنكي
    - ١٠) العلم وبناء الأمم دراسة تأصيلية في بناء الدولة وتنميتها
      - ١١) روائع الأوقاف في الحضارة الإسلامية
        - ١٢) أخلاق الحروب في السنة النبوية
      - ١٣) قصة العلوم الطبية في الحضارة الإسلامية
        - ١٤) فلسطين. واجبات الأمة
          - ١٥) وشهد شاهد من أهلها
      - ١٦) رحماء بينهم قصة التكافل والإغاثة في الحضارة



١٧) بين التاريخ والواقع – أربعة أجزاء

١٨) رمضان ونصر الأمة

١٩) أمة لن تموت

٠٠) رسالة إلى شباب الأمة

٢١) كيف تحافظ على صلاة الفجر

٢٢) كيف تحفظ القرآن الكريم

٢٣) القراءة منهج حياة

٢٤) المقاطعة.. فريضة شرعية وضرورة قومية

٢٥) أخى الطبيب قاطع

۲٦) أنت و فلسطين

٢٧) فلسطين لن تضيع.. كيف؟

٢٨) لسنا في زمان أبرهة

٢٩) إلا تنصروه على

٣٠) التعذيب في سجون الحرية

٣١) رمضان وبناء الأمة

٣٢) الحج ليس للحجاج فقط

٣٣) من يشتري الجنة

- يقدم عدة برامج وحوارات على الفضائيات والإذاعات المختلفة؟ منها: اقرأ، الرسالة، الحوار، الناس، القدس، المستقبل، العربية، الجزيرة، الجزيرة مباشر، والسودان، وإذاعة أم القوين، وإذاعة القرآن الكريم بفلسطين والأردن ولبنان والسودان والإمارات، وغيرها.
- له مئات المحاضرات والأشرطة الإسلامية؛ يتحدث فيها عن السيرة النبوية والصحابة، وتاريخ الأندلس، وقصة التتار، وغير ذلك.



#### اشتر إصدارات المؤلف عبر شركة أقلام

- (ماذا قدم المسلمون للعالم.. إسهامات المسلمين في الحضارة الإنسانية): الحائز على جائزة مبارك للدارسات الإسلامية عام ٢٠٠٩م.
  - ٢) المشترك الإنساني.. نظرية جديدة للتقارب بين الشعوب
    - ٣) قصة الأندلس
    - قصة الإمام محمد بن عبد الوهاب كنائلة
      - قصة التتار من البداية إلى عين جالوت
  - ٦) قصة الحروب الصليبية من البداية إلى عهد عهاد الدين زنكى
    - ٧) العلم وبناء الأمم.. دراسة تأصيلية في بناء الدولة وتنميتها
      - ٨) روائع الأوقاف في الحضارة الإسلامية
        - ٩) أخلاق الحروب في السنة النبوية
      - ١٠) قصة العلوم الطبية في الحضارة الإسلامية
        - ١١) فلسطين.. واجبات الأمة
          - ١٢) وشهد شاهد من أهلها
      - ١٢) رحماء بينهم .. قصة التكافل والإغاثة في الحضارة
        - ١٤) بين التاريخ والواقع أربعة أجزاء
          - ١٥) رمضان ونصر الأمة
            - ١٦) أمة لن تموت
          - ١٧) رسالة إلى شباب الأمة
          - ١٨) كيف تحافظ على صلاة الفجر
            - ١٩) كيف تحفظ القرآن الكريم
              - ٢٠) القراءة منهج حياة

- ٢١) المقاطعة.. فريضة شرعية وضرورة قومية
  - ٢٢) أخى الطبيب قاطع
    - ٢٣) أنت وفلسطين
  - ٢٤) فلسطين لن تضيع.. كيف؟
    - ٢٥) لسنا في زمان أبرهة
      - ٢٦) إلا تنصرو، ﷺ
  - ٧٧) التعذيب في سجون الحرية
    - ٢٨) رمضان ويناء الأمة
  - ٢٩) الحج ليس للحجاج فقط
    - ۳۰) من يشتري الجنة

اتصل يصلك المنتج أينما كنت القاهرة ت: ۲۲۳۹۵۲٤٦٤ محمول: ۱۱۱،۰۰۱۱۱

> أو عبر موقعنا الإلكترويي www.aqlamonlin.net



إعظم ، نشط ، ترجمة

www.aqlamonline.net

٣٢٩ ش بورسعيد - السيدة زينب القاهرة